

華嚴專宗學院佛學研究所論文集  
**華嚴念佛法門初探**  
**—以《入法界品》「德雲比丘章」為中心—**  
釋定慧

## 一、前言

《華嚴經》中有多處提到念佛法門，並分佈於八十卷經中——「華嚴經數處皆說念佛三昧，其文極廣。」<sup>1</sup>

清朝乾隆時期彭際清居士<sup>2</sup>作《華嚴念佛三昧論》中提出五個勝義來貫徹華嚴的全部經論，以五個念佛法門來總攝華嚴全經八十卷的經義。而依清朝王文治居士為此論所作之序文提到華嚴念佛三昧為一切三昧中王，此乃引發筆者研究華嚴念佛之動機和目的。

「華嚴具諸佛一切三昧，而其間念佛三昧，為一切三昧中王，大莫過于是，方莫過于是，廣莫過于是矣。」<sup>3</sup>

意思是說華嚴的「大方廣」：說「大」，沒有比念佛三昧更大的。說「方」，也莫過于是。說「廣」也莫過于是。

《華嚴經》的其中一品〈入法界品〉中善財童子參訪五十三位善知識，其中三位即依念佛一門而得解脫門。第一位介紹的是德雲比丘，第二位是解脫長者<sup>4</sup>（入出如來無礙莊嚴解脫門），第三位鞞瑟胝羅居士<sup>5</sup>

<sup>1</sup> 唐·懷感：《釋淨土群疑論》卷七，《大正藏》四七，頁七三中。

<sup>2</sup> 彭際清（一七四〇—一七九六），本名彭紹升，號二林居士。清代江蘇長洲人。乾隆年中，舉進士，然辭官不就；二十九歲時信佛，生平致力淨土之弘傳。著有《無量壽經起信論》、《一乘決疑論》及《華嚴念佛三昧論》等。以上彭際清之生平，參考中村薰：《華嚴淨土》，日本：法藏館株式會社，一九九一年六月一日第一刷發行，頁三〇四。

<sup>3</sup> 王文治：《華嚴念佛三昧論敘》，《卍續藏》第一〇四冊，頁八四前。本論文所引用《卍續藏》，乃依中國佛教會影印卍續藏經會印行本。

<sup>4</sup> 唐·實叉難陀：《八十華嚴》卷六三，《大正藏》十，頁三三九中。

<sup>5</sup> 唐·實叉難陀：《八十華嚴》卷六八，《大正藏》十，頁三六六上一下。

(開栴檀座如來塔門時，得三昧名佛種無盡，入此三昧……見此世界一切諸佛)。此三位均依念佛一門而得解脫，使我們知道念佛法身、報身、化身之功德。由於限於篇幅關係，所以本文研究的範圍與限制，即以《入法界品》中善財童子依文殊菩薩指示而去參訪的第一位善知識德雲比丘之念佛法門為中心，而材料的選擇即以《八十華嚴》的《入法界品》為主。研究進路即先明為何文殊菩薩第一位推薦善知識是德雲比丘以及華嚴念佛法門之特色；再就德雲比丘所證得的念佛法門作解釋和華嚴四祖澄觀（西元七三八—八三九）如何將德雲比丘所開示的二十一種念佛法門歸納為五種念佛法門等問題，均是本文所要探討的。

本文寫作內容過程簡介如下：第二章念佛法門：先明何謂念佛法門，並就經典和我國歷代祖師中所宣揚之念佛法門之種種分類列舉一二。第三章為最初善友先明念佛法門的原因：為何文殊菩薩第一位所推薦的善知識是修持念佛法門，而非修持其他法門？在澄觀《華嚴經疏鈔》中，有舉出十種意義來說明為何要先說念佛法門的原因。第四章內容為華嚴念佛法門在《華嚴經》中的地位，依《華嚴經疏鈔》所判之四分五周，列舉《八十華嚴》中提到念佛法門的經文，作次第地說明華嚴念佛的特色；然而第五章華嚴念佛的殊勝則是依彭際清居士的著作《華嚴念佛三昧論》和華嚴蓮社的華嚴佛七法會來說明華嚴念佛的特色。第六章為《入法界品》和德雲比丘。第七章為本文所要探討的主題「德雲比丘章」之念佛法門。此章分為三小節來探討：德雲比丘因修持念佛法門，而得「自在決定解力」，因此證得「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」解脫門；另外再就德雲比丘所開示的二十一種念佛法門及其境界，筆者依《八十華嚴》內容特作圖表以利於查閱比對；華嚴四祖澄觀如何將此二十一門念佛法門歸納為五種念佛門，筆者亦特別將其歸納之關係用圖表呈現出來。第八章為結論。

## 二、念佛法門

何謂念佛？念佛，梵語buddhanusmrti<sup>6</sup>意為憶念佛陀。佛身的相好和極樂世界的莊嚴並非一般眾生的現前境界，所以須因名思義，專心繫念，使觀境明顯的現前。輾轉而成稱名、觀像、觀想、實相四種<sup>7</sup>。口中稱念佛的名號，觀想具體存在的佛相，或佛陀的功德，乃至心裏稱念法身佛（理念上之佛）皆稱為念佛，是一般修行佛道之基本行法之一。其中口稱佛名，則為稱名念佛或持名念佛；於心思上浮現佛之生身三十二相八十種好，為觀像念佛；觀想佛之功德、佛國淨土的依正莊嚴，佛及菩薩的悲智解脫為觀想念佛；由理法念佛，稱為法身念佛，即實相念佛。小乘之念佛偏重思念釋迦牟尼佛，大乘認為三世十方有無數佛，故所念之佛亦為數眾多，如常見者有念阿彌陀佛、藥師佛、彌勒佛等。

在各經典和歷代祖師中宣揚念佛法門的人極多，茲將我國對念佛之種種分類作簡介列舉一二如下：

（一）關於十念：十念有兩種，1 為「十念」，2 為「十念阿彌陀佛」。

### 1 十念

《阿含經》中「念佛」屬於十念法門之一：《增一阿含經》卷一〈十念品〉有念佛、念法、念僧、念戒、念施、念天、念休息（即止息心意之想動）、念安般（數息）、念身非常、念死等十念<sup>8</sup>。由念佛之功德，能使貪瞋癡不起，可生於天上，得入涅槃。

「修習念佛，正向涅槃，是名如來應等正覺所知所見……<sup>9</sup>」

阿難教彼比丘曰：「汝當念修行，念佛念法念比丘僧念戒念

施念天念休息念安般念身念死。當修行如是之法，是謂比丘

<sup>6</sup> 荻原雲來編纂：《梵和大辭典》下冊，台北：新文豐出版股份有限公司，民國七十七年五月再版，頁九二八。

<sup>7</sup> 唐·宗密：《華嚴經行願品疏鈔》（指《華嚴經行願品別行疏鈔》）卷四，《卍續藏》第七冊，頁四五七後上。

<sup>8</sup> 參考《增一阿含經》卷一，《大正藏》二，頁五五二下一五五三中。

<sup>9</sup> 《雜阿含經》卷二十，《大正藏》二，頁一四三下。

。行此十念者，便獲大果報，得甘露法味。」是時毘羅先修行如是法已，即其日命終，生四天王中<sup>10</sup>。

念過去佛等十念則為菩薩所護之十念。《菩薩受齋經》載菩薩之十念如下：

當念過去佛是菩薩法，當念未來佛是菩薩法，當念一切十方現在佛是菩薩法，當念尸波羅蜜持戒（戒波羅蜜）是菩薩法，當念禪波羅蜜（禪波羅蜜）是菩薩法，當念漚拘舍羅（方便善巧）是菩薩法，當念般若波羅蜜（般若波羅蜜）是菩薩法，當念禪三昧六萬菩薩在阿彌陀佛所是菩薩法，當念過去當來今現和尚、阿闍黎<sup>11</sup>。

## 2 十念阿彌陀佛

十念念佛即可往生彌陀淨土：稱名為十念。《無量壽經》卷上第十八願文有「……乃至十念」<sup>12</sup>，《觀無量壽佛經》亦說「具足十念稱南無阿彌陀佛」<sup>13</sup>，二經均載有以十念念佛即可往生彌陀淨土之說，此係淨土宗重要教義之根據。

關於「十念」（稱阿彌陀佛）之解釋：據北魏·曇鸞（四七六一—？南北朝時代淨土教念佛門高僧。）所著《無量壽經優婆塞願生偈註》<sup>14</sup>

卷上云《觀無量壽經》所言之十念，即

「憶念阿彌陀佛若總相若別相，隨所觀緣心無他想，十念相續，名為十念，但稱名號，亦復如是。又稱念其名號，稱南無無量壽佛，如是至心，令聲不絕，具足十念，便得往生安樂

<sup>10</sup> 《增一阿含經》卷三四，《大正藏》二，頁七四〇上。

<sup>11</sup> 聶道真（西晉譯經居士，其生卒年均不詳）譯《菩薩受齋經》，《大正藏》二四，頁一一一六上。內容載述，於特定之齋日，為策勵行道而行齋戒，修行六波羅蜜，修念十念、十戒等；既得清淨生活，並修行救度眾生之心。

<sup>12</sup> 《無量壽經》，《大正藏》十二，頁二六八上。

<sup>13</sup> 《觀無量壽佛經》，《大正藏》一二，頁三四六上。

<sup>14</sup> 《無量壽經優婆塞願生偈註》，又稱《往生論註》，乃註解世親淨土論《無量壽經優婆塞願生偈》之書，見《大正藏》四十，頁八二六上。

淨土。<sup>15</sup>」

宋僧遵式（九六四—一〇三二）之晨朝十念法載氣息十念之說：

「修淨業者，須每日清晨服飾已後，面西正立合掌，連聲稱阿彌陀佛。盡氣為一念，如是十氣名為十念，但隨氣長短，不限佛數。<sup>16</sup>」

（二）隋·天台智顛（五三八—五九七）之《五方便念佛門》則舉出以下五種念佛法門，其次第如下：

「第一稱名往生念佛三昧門」—

指行者於念佛時，則必生起願生淨土之心。

「第二觀相滅罪念佛三昧門」—

一心觀想佛之相好光明，以此光明照觸一切罪障，令所有罪障悉皆消滅。

「第三諸境唯心念佛三昧門」—

指所觀之佛，從自心而起別無境界。若眾生有迷心執境者則示以此門。

「第四心境俱離念佛三昧門」—

指觀想之心，亦無自相可得。

「第五性起圓通念佛三昧門」—

行者將入涅槃，放捨一切心意、意識，蒙十方佛之加被護念，於此，則智門興起，於一念頃，淨佛國土，成就圓滿功德<sup>17</sup>。

（三）唐·懷感《淨土群疑論》卷七，有相、無相二種念佛三昧—欲得無相念佛三昧者，應念法身佛；而欲得有相念佛三昧者，則念報身佛、化身佛。

「通論念佛，三身俱念；得無相念佛三昧，念法身佛；得有相念佛三昧，念報化身佛。<sup>18</sup>」

<sup>15</sup> 北魏·曇鸞：《無量壽經優提舍願生偈註》，《大正藏》四十，頁八三四下。

<sup>16</sup> 《樂邦文類》卷四，《大正藏》四七，頁二一〇中。

<sup>17</sup> 參隋·智顛之《五方便念佛門》，《大正藏》四七，頁八二上一中。

<sup>18</sup> 唐·懷感：《釋淨土群疑論》，《大正藏》四七，頁七三下一七四上。

(四) 唐·華嚴四祖澄觀之《大方廣佛華嚴經疏》卷五十六，則依《入法界品》中善財童子參訪首位善知識—德雲比丘為其所開示之二十一種念佛三昧分成五種念佛法門：

1 緣境念佛門，2 攝境唯心念佛門，3 心境俱泯念佛門，4 心境無礙念佛門，5 重重無盡念佛門。<sup>19</sup> 此乃本論文所要探討之一，將於本文中再敘。

(五) 唐·華嚴五祖宗密（七八〇—八一四）之《華嚴經行願品疏鈔》卷四：念佛有四種：稱名念、觀像念、觀想念及實相念<sup>20</sup>

(六) 明·傳燈之《楞嚴經圓通疏》卷五<sup>21</sup> 及明·智旭（一五九九—一六五五）之《靈峰蕩益大師宗論》卷七之四，將念佛分為念他佛、念自佛、自他俱念三種。

1. 念他佛：以阿彌陀佛果德莊嚴為所念境（觀像念佛），或念其身之相好（觀想念佛），或念其法門（持名念佛）等，稱為念他佛。

2. 念自佛：即「實相念佛」。即觀現前一念介爾之心，具足百界種種性相，與三世諸佛平等無二，若觀至歷歷分明而一心不亂，則三昧功成，豁然破除無明之障，而頓入明心見性之境。

3. 自他俱念：了知心、佛、眾生三無差別，眾生乃諸佛心內之眾生，而諸佛即是眾生心內之諸佛，如《觀經》云：是心作佛，是心是佛，由我心性本具功德不可思議<sup>22</sup>。

### 三、最初善友先明念佛法門的原因

文殊菩薩為什麼第一位推薦善知識是德雲比丘而不是其他的善知

<sup>19</sup> 參唐·澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》，《大正藏》三五，頁九二四中。

<sup>20</sup> 參考唐·宗密：《華嚴經行願品疏鈔》卷四，《卍續藏》第七冊，頁四五七後上。

<sup>21</sup> 參考明·傳燈：《楞嚴經圓通疏》卷五，《卍續藏》第十九冊，頁三三六後下—三三七前上。

<sup>22</sup> 參考明·智旭：《靈峰蕩益大師宗論》卷七之四，《明版嘉興大藏經》第三十六冊，頁三八四中一下。

識？因德雲比丘修持念佛法門。而德雲比丘為什麼要先說念佛法門？

「最初善友，先明念佛法門者，以是眾行之先故。<sup>23</sup>」

在《華嚴疏鈔》中，澄觀舉出十種意義來說明為何要先說念佛法門<sup>24</sup>：

1 《智論》云：「菩薩以般若波羅蜜為母，般舟三昧為父故。<sup>25</sup>」

菩薩第一個要「智慧」，第二個要「行」。這行門中是般舟三昧，即是一行三昧作為重點功課。要能持，能信，能行，這是般舟三昧中強調之法門。

2 「依佛方能成勝行故須念佛」

一切佛法根據，首先對佛要產生信心，假如沒有把佛當成你初發心的因，一切法門都不成就。

3 「功高易進，以獎物故」

念佛的功德很大，而且我們去修學它的時候，進步會很快又方便，很快可以得到效果。

4 「觀通深淺，能遍攝故」

就觀行境界而言，念佛一門即可深入，深淺均可含攝。念佛法門本身的觀可以通深，通淺。淺如持名念佛，深如觀想念佛、觀相念佛、實相念佛。由念佛一門即可一直深入，所以如近代印光大師、廣欽老和尚持念佛而得成就。

5 「消滅重障，為勝緣故」

念佛能夠消滅重障。如《大智度論》卷七載：「念佛三昧能除種種

<sup>23</sup> 唐·澄觀：《華嚴經疏鈔卷七十二》第八冊，台北：華嚴蓮社，民國八十一年三版，頁一一。

<sup>24</sup> 唐·澄觀：《華嚴經疏鈔卷七十二》第八冊，台北：華嚴蓮社，民國八十一年三版，頁一一。在新羅·義湘（六二五—七〇二）《法界圖記叢髓錄》，《大正藏》四五，頁七五八中，也有提到十點初學華嚴便教念佛之重要：「何以智友便教念佛，答略有十義：一念佛三昧眾行先故，……（二十一同澄觀疏鈔）」。

<sup>25</sup> 參考龍樹：《大智度論》卷三十四，《大正藏》二五，頁三一四上。

煩惱及先世罪。<sup>26</sup>

6「雙兼人法，易加護故」

雖然可以將佛當作是一對象來信仰，但這並非是我們最後的目的，念佛念到心即是佛，佛即是心。

7「十地菩薩，皆念佛故」

因為十地菩薩雖已登聖之位，從初地歡喜地菩薩到第十地法雲地菩薩仍皆不離念佛，念佛極殊勝，所以要先講念佛。

8「三寶吉祥，經初說故，初此念佛，海雲聽法，善住依僧，為次第故」

佛、法、僧稱為三寶，在（入法界品）中，善財童子繼首參文殊菩薩之後的三位善知識就是分別說佛、法、僧三寶，所以說「三寶吉祥經初說故」—首先是就是德雲比丘的念佛，第二位是海雲比丘的觀法海<sup>27</sup>及第三位的善住比丘（善住，梵文Supratisthit，安住、安定之意）依僧<sup>28</sup>，即均按次第。

9「即心即佛，為一境故」

念佛念到心即是佛，佛即是心。

10「為表初住緣佛發心樂供養故」

由信滿入初住，十地菩薩均要念佛，然初發心菩薩要緣佛發心、喜好樂供養的緣故。

#### 四、華嚴念佛法門在《華嚴經》中的地位

<sup>26</sup> 龍樹：《大智度論》，《大正藏》二五，頁一〇九上。

<sup>27</sup> 唐·法藏：《探玄記卷十八》《大正藏》三五，頁四五七中—海雲，其住於海門國，常至海岸觀緣起大海，及彼海上人法莊嚴遍布如雲，故從所觀，稱為海雲。參考楊政河：《華嚴哲學研究》，台北：慧炬出版社，民國七十六年三月初版，頁一六六。海雲比丘，以大海為其境界，由觀法海而見佛聞法，可看見法界無礙的依正莊嚴。如來為其演說普眼法門。開示一切如來境界，一切法輪悉入其中。

<sup>28</sup> 參考楊政河：《華嚴哲學研究》，台北：慧炬出版社，民國七十六年三月初版，頁一六六。善住比丘，居於海之中央，已成就菩薩無礙解脫門，得無住無作神通的緣故，所以能安住。



《華嚴經》中有多處提到念佛法門，並分佈於八十卷經中，可謂融貫六位因果，此乃華嚴經之一特色<sup>29</sup>。到底《華嚴經》中念佛是怎麼念？依華嚴四祖—唐·澄觀（七三八—八三九）《華嚴經疏鈔》所判之四分五周，以七處九會大科做導引，列舉出在《華嚴經》中念佛之處，作次第地說明華嚴念佛的特色。

### （一）「舉果勸樂生信分」—所信因果周

第一會之「所信因果周」的念佛法門，在（世主妙嚴品）中的依正二報之莊嚴。諸大天王皆受持念佛法門而得到大法益，經云：

「復有不可思議數兜率陀天王、所謂知足天王、喜樂海髻王、最勝功德幢天王、寂靜光天王、可愛樂妙目天王、寶峰淨月天王、最勝勇健力天王、金剛妙光明天王、星宿莊嚴幢天王、可愛樂莊嚴天王，如是等而為上首不思議數，皆勤念持一切諸佛所有名號。<sup>30</sup>」

「淨念眼天王，得憶念如來調伏眾生行解脫門。（大正十·六中）」

「妙音句天王，得憶念如來廣大慈增進自所行解脫門。（大正十·七下）」

「復次釋迦因陀羅天王，得憶念三世佛出興乃至剎成壞皆明見大歡喜解脫門。」（大正十·九中）

他們受到佛陀放光的感召，前來讚歎佛陀的功德莊嚴。此時的佛陀初成正覺，依正二報莊嚴，所顯現的妙境，能令眾生生起欣樂之心，以起淨信。而且諸大天王由於對佛陀的信仰、憶念，所以勤修念佛法門，因而得到種種解脫境界，更了知佛陀有大慈心，出興於世度化眾生，轉大法輪。

<sup>29</sup> 參考賢度法師：《華嚴淨土思想與念佛法門》，台北：台北市華嚴蓮社，民國八十六年十二月二十一日初版，頁九。

<sup>30</sup> 唐·實叉難陀譯：（世主妙嚴品），《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁四下—五上。

接著在（如來現相品）中，佛就回應大眾的要求，立即把法滿的境界（依報莊嚴）顯現出來，此時普賢菩薩承佛威力，入三昧獲得一切海雲法而震動十方世界，這是（普賢三昧品）意義。接著普賢菩薩由於佛陀的大智慧力，描述諸佛海的各自因緣，甚而十方國土的形成原因，這些均是普賢菩薩的行願所圓滿，方能彰顯（世界成就品）。在（華藏世界品）佛陀發出口齒眉間光，嚴淨了十方世界的海和地，形成華藏世界二十重。一個世界種有不可說佛剎微塵數三千世界，廣說便有十個不可說不可說的佛剎微塵數世界種，皆遍於華嚴莊嚴世界海中，表現出華藏世界的安布成立是具有無盡的莊嚴<sup>31</sup>，這說明毘盧遮那佛無盡法界的妙莊嚴境。

另外在（毘盧遮那品）中，普賢菩薩再依（世界成就品）、（華藏世界品中）依報莊嚴的由來，解說這是往昔毘盧遮那如來居華嚴世界時，由於修因廣大，所以獲果無窮。所以勸勵我們只要具備眾多的修持勝因，自然也可以證到如此嚴淨之剎海。其中便舉出大威光太子，從見佛光明，而歷事諸佛，因而最後證得一切法門、一切利行、一切三昧，才得到十種不可說世界種，這是他獲果無窮的原因。其中之一便是獲得了念佛三昧。即在（毘盧遮那品）中講到正報莊嚴，以及毘盧遮那如何去成就世界。從這裡面去獲得了解佛他本身依正二報之偉大而生起信心，起欣樂、信仰心，然後對佛產生憶念。（毘盧遮那品）經中說：

「諸佛子，彼一切功德須彌勝雲佛，壽命五十億歲，彼佛滅度後，有佛出世，名波羅蜜善眼莊嚴王，亦於彼摩尼華枝輪大林中，而成正覺。爾時大威光童子，見彼如來，成等正覺，現神通力，即得念佛三昧，名無邊海藏門；即得陀羅尼，名大智力法淵……如是等十千法門，皆得通達。<sup>32</sup>」

<sup>31</sup> 參考楊政河：《華嚴哲學研究》，台北：慧炬出版社，民國七十六年三月出版，頁三六。

<sup>32</sup> 唐·實叉難陀譯：（毘盧遮那品），《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁五六中。

以上第一會的六品經，就是在說明「所信因果」。以念佛法門來說，假如對毘盧遮那佛以及對毘盧遮那佛所作的一切與他的境界不能發信心的話，那念佛的意義就沒有辦法彰顯了。之所以會去念他，就是信仰他，同時了解佛的功德偉大。不管是念法身、報身、化身、或是念佛的依報正報之莊嚴，這和念佛法門之間的關係是相當相契機的。

## (二)「修因契果生解分」一

### 1 差別因果周

在五位行中均在在處處提到念佛，然每一階位之念佛的方向和方法念的不同。所謂「差別因果周」是從一個圓滿因果領域中，去了解每一種差別世界所產生的前因後果。「差別因」歷經了十信、十住、十行、十迴向、十地和等覺法門，「差別果」就是妙覺法門。

第二會十信法門中（賢首品）賢首菩薩說修行所得功德，以解、行相應才可圓滿證得十信位而登賢位。在諸修行功德中，其中一項便是以念佛法門而獲得光明的實證：

「又放光明名見佛，此光覺悟將沒者，令隨憶念見如來，命終得生其淨國，見有臨終勸念佛，又示尊像令瞻敬，俾於佛所深歸仰，是故得成此光明。<sup>33</sup>」

以上經文是標準的「信、願、行」念佛，念念光明見佛，命終就可往生到佛國淨土，此即是念佛修行所得到的功德的說明。

第三會（發心功德品）表從初發心住，其功德已難以衡量。

第四會十行法門：（十行品）中十行菩薩中有一「離癡亂行」。離癡亂行等於念佛念到一心不亂、境界不亂、正念不亂，用念佛法門來攝散亂心而達到離癡亂。在這裡面有強調念佛三昧境界的專修法門。此「離癡亂行」菩薩成就念佛三昧不亂，這是累劫常住於正念的成果。如經云：

「菩薩摩訶薩，於無量劫，修諸行時，終不惱散亂一眾生，

<sup>33</sup> 唐·實叉難陀譯：〈賢首品〉，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁七六中一下。

令失正念……此菩薩摩訶薩，種種音聲不能惑亂，所謂高大聲……所謂正念不亂，境界不亂，三昧不亂，入甚深法不亂，行菩提行不亂，菩提心不亂，憶念諸佛不亂……而不能壞此菩薩心。<sup>34</sup>」

十行法門以十波羅蜜修法為根本，離癡亂行就是禪定法門。十行圓滿後，在進趣到十迴向以前，尚要解說信、戒、慚、愧、聞、施、慧、念、持、辯等十種藏，這就構成「十無盡藏品」之主要內容。

第五會十迴向法門：由十住下賢位、十行中賢位進到十迴向的上賢位，一切智行悲願已圓滿。十迴向法門中就非常強調供養。莊嚴如來要如何供養、要如何憶念佛的功德藏。在十迴向法門中也有非常強調用修學念佛法門來迴向之情狀。

「百萬億無熱天，合掌念佛，情無厭足，百萬億善見天，頭面作禮，百萬億善現天，念供養佛，心無懈歇。<sup>35</sup>」

由於向心的廣大，兜率天王殿上的寶座，有百萬億層級，來會的諸菩薩也有百萬億眾，其中有修持念佛迴向者，如經中言：

「如來之身，非世言辭，而歎可盡，能令一切，常思念佛，充滿法界，廣度眾生。<sup>36</sup>」

第六會十地法門：賢位修滿後，登上初地，晉升聖階，十地菩薩的精神為利他為主，其智慧可代表一切佛的根本智慧。每一地都可成為菩薩的一個念佛法門。每一位除了他專修十中某一之波羅蜜外，他一再強調他從初發心一直到他現有的地位之時。此菩薩在他專修某一度波羅蜜，甚至用布施、愛語、利行、同事去行菩薩道的時候，他的心念裡都不會離開念佛、念法、念僧，至少有念三寶，並沒有特別說念那一尊佛。

<sup>34</sup> 唐·實叉難陀譯：(十行品)，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁一〇四下—一〇五上。

<sup>35</sup> 唐·實叉難陀譯：(昇兜率天品)，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁一一七上。

<sup>36</sup> 唐·實叉難陀譯：(昇兜率天品)，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁一一八下。

所以他是念一切佛、念一切法、念一切僧，甚至於不離念同行菩薩。這在「念」的這項修持當中是非常有特色的。普念一切的佛法僧及一切的菩薩行和一切的波羅蜜行。每一地皆為一念佛法門。十地波羅蜜配合修行，斷十重障，證十種真如。列舉初地菩薩，如經中言：

「佛子菩薩摩訶薩住此初地，多作閻浮提王，豪貴自在，常護正法，能以大施，攝取眾生，善除眾生慳貪之垢，常行大施，無有窮盡，布施、愛語、利行、同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛，不離念法，不離念僧，不離念同行菩薩，不離念諸波羅蜜……。」<sup>37</sup>

第七會中的「等覺位」菩薩的精神已經到達和佛平等的境界。關於念佛法門，提到不同之念佛方式。有關念佛法門的不同心態—有為了修善根的心而念佛、有以修清淨心而來念佛、有為了修供養心而念佛、也有為了除欲來念佛的。

〈佛不思議法品〉：

「一切諸佛，昔於一切無數世界種種眾生，心樂海中，勸令念佛，常勤觀察，種諸善根，修菩薩行，歎佛色相微妙第一。」<sup>38</sup>

—為了修善根的心而念佛。

「或為宣說念佛三昧，令其發心常樂見佛，而做佛事。」<sup>39</sup>

—以修清淨心而來念佛。

「牙齒爪髮，咸以起塔，令其見者，皆悉念佛、念法、念僧，信樂不迴，誠敬尊重，在在處處，布施供養，修諸力德。」<sup>40</sup>

—為了修供養心而念佛。

<sup>37</sup> 唐·實叉難陀譯：(十地品)，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁一八三下。

<sup>38</sup> 唐·實叉難陀譯：《八十華嚴》，《大正藏》十，頁二四七中。

<sup>39</sup> 唐·實叉難陀譯：(佛不思議法品)，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁二四八上。

<sup>40</sup> 唐·實叉難陀譯：(佛不思議法品)，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁二四八中。

(隨好光明品)：

「貪欲纏心，亦復如是，終不能生念佛之意，諸天子，汝等當知恩報恩<sup>41</sup>」

—為了除欲來念佛的。

## 2 平等因果周

分成二品，「普賢行品」是平等因，「如來出現品」是平等果。澄觀大師認為前面所說的差別因是為了成就普賢菩薩的圓因，而差別果的妙覺位是為了成就佛果。

(如來出現品)出現的念佛法門：「若於如來，生憶念者，則得念佛三昧清淨。<sup>42</sup>」若眾生心憶佛念佛現前當來必定見佛。

### (三)「託法進修成行分」—成行因果周

第八會(離世間品)：普慧菩薩提出成就佛果的二百個行相問題，普賢菩薩題十種答案，而成兩千個答案的普賢勝行，其中有一問是菩薩十種道時，第七道的「念」便是有關念佛法門的：念佛是遍一切處的念佛，因為於一毛孔中都見無量佛在教化眾生。

「七念是菩薩道，所謂念佛，於一毛孔，見無量佛，開悟一切眾生心故。<sup>43</sup>」

### (四)「依人證入成德分」—證入因果周

第九會是(入法界品)，是華嚴經最後一分—「證分」。是依善財童子參訪五十三位善知識，最後在彌勒樓閣，證得了一真法界。在首參德雲比丘，便是修念佛法門的，叫作「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」<sup>44</sup>。及德雲比丘所開示的二十一念佛門，即是筆者於以下章節所要研究的華嚴念佛法門。

<sup>41</sup> 唐·實叉難陀譯：(隨好光明品)，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁二五六上。

<sup>42</sup> 唐·實叉難陀譯：(如來品)，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁二七七中。

<sup>43</sup> 唐·實叉難陀譯：(離世間品)，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁三〇〇中。

<sup>44</sup> 《大正藏》十，頁三三四中。

又於第五位所參訪的善知識是解脫長者，長者說：「我若欲見安樂世界阿彌陀如來，隨意即見……知一切佛及與我心，悉皆如夢……如是憶念，所見諸佛皆由自心」<sup>45</sup>。此為以心緣佛境，即所謂的觀想念佛。以上列舉在《八十華嚴》中所出現關於念佛法門的經文，以顯念佛法門在《華嚴經》之地位。

## 五、華嚴念佛法門之殊勝

### (一) 依《華嚴念佛三昧論》

彭際清居士在《華嚴念佛三昧論》中提及關於念佛法門可有二途：一普念，二專念；然而《華嚴經》念佛法門的特色則普念、專念二者兼具，即「一多相入、主伴交融、即自即他，亦普亦專」。略以五個念佛勝義來貫徹整部《華嚴經》<sup>46</sup>：

「一念佛法身，直指眾生自性」(卍續藏一〇四冊·八五前上)

—即念佛法身。

「二念佛功德，出生諸佛報化」(卍續藏一〇四冊·八五後上)

—即念佛報化。

「三念佛名字，成就最勝方便」(卍續藏一〇四冊·八六前上)

—即念佛名字。

「四念毘盧遮那佛，頓入華嚴法界」(卍續藏一〇四冊·八五後下)

—即念毘盧遮那佛。

「五念極樂世界阿彌陀佛，圓滿普賢大願」(卍續藏一〇四冊·八七前下)

—即念阿彌陀佛。

限於篇幅關係，此五勝義將留日後再作深入探討。

<sup>45</sup> 唐·實叉難陀譯：(入法界品)，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁三三九中一下。或見《大正藏》九，頁六九四下—六九五上。

<sup>46</sup> 參考清·彭際清：《華嚴念佛三昧論》，《卍續藏》第一〇四冊，頁八四後下。

1 普念：普念一切佛。如《佛說觀佛三昧海經》（大正十五）、《大方廣如來不思議境界經》（大正一〇）等鼓勵稱念諸佛名號。

2 專念：專門念某一尊佛。如《藥師琉璃光如來本願功德經》（大正一四）中有藥師如來發十二大願，令聞其名和本願功德者，稱念藥師佛名號者，均可消除業障、消災<sup>47</sup>。

「一多相入」：即一佛入多佛，多佛亦入一佛。

「主伴交融」：即如一切世界有主。在華嚴三聖中，毘盧遮那是「主」，文殊菩薩、普賢菩薩是「伴」。在極樂世界中，阿彌陀佛是「主」，觀音菩薩大勢至菩薩、海會聖眾菩薩是「伴」。論主則伴在其中，而說伴則主亦在其中。彼此交融，主伴不二。

「即自即他」：就是一切佛，如從釋迦牟尼是自佛的立場來看，阿彌陀佛及毘盧遮那佛是他佛，但在《華嚴經》中所說：釋迦牟尼佛即是毘盧遮那佛，念自佛即是念他佛。

「亦普亦專」：念一佛等於念一切佛。說是專，也是普，此即不可思議之處<sup>48</sup>。

## （二）依華嚴佛七

佛法僧三寶齊念。華嚴蓮社之華嚴佛七，所念的佛菩薩聖號也是華嚴念佛法門的特色之一。法會時並非只念毘盧遮那佛、或盧舍那佛、或文殊菩薩，華嚴佛七所念的是「大方廣佛華嚴經華嚴海會佛菩薩」（佛、法、僧）和《華嚴經》。一般的佛七只念佛寶或法寶，然而華嚴蓮社華嚴佛七是三寶齊念。「大方廣佛華嚴經」是法寶，「華嚴海會佛」是佛寶，「菩薩」是僧寶。這是華嚴念佛的另一特色—不以念一佛、一法、一僧為限制。念佛即念一切佛，念法即念一切法，念僧即念一切僧<sup>49</sup>。

<sup>47</sup> 參考清·彭際清：《華嚴念佛三昧論》，《卍續藏》第一〇四冊，頁八四前上。

<sup>48</sup> 參考黃念祖：《華嚴念佛三昧論講記》，台北：佛陀教育基金會，民國八十六年一月出版，頁六〇—六一。

<sup>49</sup> 參考成一法師：《華嚴文選》，《萬行叢書》，台北：萬行雜誌社出版，民國八十年九月再版，頁一二七。



在華嚴經文中也有顯現念佛念法念僧齊念的例證—

「佛子菩薩摩訶薩住此初地，多作閻浮提王，豪貴自在，常護正法，能以大施，攝取眾生，善除眾生慳貪之垢，常行大施，無有窮盡，布施、愛語、利行、同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛，不離念法，不離念僧，不離念同行菩薩，不離念諸波羅蜜……。<sup>50</sup>」

「佛子，此菩薩四攝法中，愛語偏多，十波羅蜜中，持戒偏多，……菩薩摩訶薩第二離垢地，菩薩世住此地，多作轉輪聖王，為大法主，具足七寶，有自在力，能除一切眾生，慳貪破戒垢……布施愛語利行同事，如是一切，諸所作業，皆不離念佛、不離念法、不離念僧、乃至不離念具足一切種…<sup>51</sup>」

「此菩薩，十波羅蜜中，願波羅蜜增上，……，第八不動地，住此地，多作大梵天王，主千世界，最勝自在，善說諸義，能與聲聞辟支佛諸菩薩波羅蜜道，若有問離世界差別，無能退屈，布施愛語利行同事，如是一切，諸所作業，皆不離念佛、不離念法、不離念僧、乃至不離念……<sup>52</sup>」

「初地菩薩乃至八九十地菩薩亦不離念佛念法念僧」<sup>53</sup>。在第六會十地法門中從初地菩薩到十地菩薩均有修念佛法門，其所念即為三寶齊念—念佛、念法、念僧，如以上所舉經文。

## 六、《入法界品》和德雲比丘

### (一)《入法界品》

<sup>50</sup> 唐·實叉難陀譯：(十地品)，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁一八三中一下。

<sup>51</sup> 唐·實叉難陀譯：(十地品)，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁一八六下。

<sup>52</sup> 唐·實叉難陀譯：(十地品)，《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁二〇一上。

<sup>53</sup> 隋·智顓《五方便念佛門》，《大正藏》四七，頁八二上。

《大方廣佛華嚴經》(梵名Buddhavatamsaka-mahavaipulya-sutra)<sup>54</sup>，簡稱《華嚴經》。在中國共有三種華嚴譯本，此德雲比丘之念佛法門出現在《華嚴經》(入法界品)，分別在晉譯六十華嚴卷四十六、唐譯八十卷華嚴卷六十二及貞元四十華嚴卷四<sup>55</sup>。

(入法界品)中提出一位善財童子(梵文Sudhana-wresthi-daraka)<sup>56</sup>，其受了文殊菩薩的教化，發菩提心，行菩薩道，而有所成就。善財童子南行參訪五十三位善知識，遇普賢菩薩而成就佛道。(入法界品)是依人證入佛果境界，是《華嚴經》中最後一品<sup>57</sup>—即就《八十華嚴》共有三十九品，其中前三十八品(前五十九卷經文)中從佛陀放光集眾，舉發果勸眾生修行，要歷經五位行門，證得等覺和妙覺位。即從凡夫位開始進修而成就無上菩提道的真實示範。但到了此(入法界品)則捨言論、依法奉行。圓融五位因果，將智、行融合而成為在一法界中的圓融自在的行門。也就是悟入毘盧遮那法身的境地。藉著善財童子的參訪代表五十三階位地次的善知識，來重新解說一切修行的法門。

唐·法藏《探玄記》解「入是能入，謂悟解證得故也。法界是所入」<sup>58</sup>。

即「入」是指能入的智行，「法界」是指所入的境界。而依人證入，即是依據文殊菩薩的根本大智、諸菩薩妙行和諸善友知識，與已經能證入的人，起正信、正解、正行，此「信、解、行」為能入的工具。

<sup>54</sup> 《佛光大辭典》，頁七五。

<sup>55</sup> 《六十華嚴》，凡六十卷，東晉佛跋陀羅譯，又稱舊華嚴、晉經，收於《大正藏》九。《八十華嚴》，凡八十卷，唐代實叉難陀譯，又稱新華嚴、唐經，收於《大正藏》十。《四十華嚴》卷四，凡四十卷，唐代貞元般若譯，全稱《大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品》，略稱《普賢行願品》，又稱貞元經，收於《大正藏》十，為新舊兩譯華嚴經入法界品之別譯。

<sup>56</sup> 梵文轉自川田熊太郎著·李世傑譯：《華嚴思想》，台北：法爾出版社，中華民國七十八年六月一日，頁六十。

<sup>57</sup> (入法界品)在《六十華嚴》的卷四四—六十。在《八十華嚴》卷六十一—八十(共二十一卷)和《四十華嚴》的卷一—四十。

<sup>58</sup> 唐·法藏：《花嚴經探玄記卷十八》，《大正藏》三五，頁四四〇中。

依念佛法門：「入」是悟入、契入、證入的意思。有能入和所入的差別。念佛是能入，就是以念佛法門而悟入法界。能入，就是念佛；所入，就是解脫境界。所以要想證入解脫境界，要修念佛法門。以念佛法門為妙方便，可悟入解脫境界，由念佛法門而證入法界。

## （二）德雲比丘

德雲比丘的念佛三昧門。德雲比丘是善財童子所參訪的第二位善知識（文殊菩薩是善財童子所參訪的第一位善知識），為寄初住位菩薩，他是經由念佛法門而得自在解脫力的行者。

「德雲」梵文Megha-wr<sup>59</sup>，音譯迷伽室利。在唐·法藏《探玄記》中表示「迷伽」名雲，「室利」為德。Wri又有吉祥之意，所以德雲比丘在《四十華嚴》稱為「吉祥雲」比丘<sup>60</sup>。

「雲」有四義：「一普遍義，二澤潤義，三蔭履義，四注雨義。」，

「德」亦有四義：「一定德，二福德，三悲德，四智德<sup>61</sup>」

善財依文殊菩薩指示首到勝樂國登妙峰山，參見德雲比丘。山表「定」體，依定發「慧」，寂然不動的如如之智，鑒照無遺。只要能徹見果源，之後才可向下觀照萬類。所以登上妙峰山，象徵著便可成正覺。比丘表根本真智的實體，所以德雲比丘代表具德如雲，能降法雨來普利群生，所以能具足有定、福、悲、智四德的出世利行<sup>62</sup>。

德雲比丘為寄初住位菩薩，因十信位滿，進入初住，所謂初發心，即成正覺，由於他對於真理的明白，斷除了內心一切煩惱，執著之障礙，心清淨，便可以在一念間，稱著自心念，到十方諸佛的國土，恭敬供養一切諸佛。這都是因為他修學念佛法門，所證得的自在解脫力。

<sup>59</sup> 荻原雲來編纂：《梵和大辭典》，台北：新文豐出版股份有限公司，民國七十七年五月再版，頁一〇六三、一三五六。

<sup>60</sup> 參閱《四十華嚴》卷四，《大正藏》十，頁六七九中。

<sup>61</sup> 唐·法藏：《花嚴經探玄記卷十八》，《大正藏》三五，頁四五六中。

<sup>62</sup> 參考楊政河：《華嚴哲學研究》，台北：慧炬出版社，民國七十六年三月初版，頁一六六。

德雲比丘告訴善財說：

「我得自在決定解力，信眼清淨，智光照耀，普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行。往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛。……見于東方一佛二佛十佛百佛，千佛百千佛……乃至不可說不可說佛剎微塵數佛，如東方，南西北方，四維上下，亦復如是。<sup>63</sup>」

入法界這個地方，五十三參即代表華嚴五十三個階位。每個善知識均有證得一個解脫門，代表他所證入的法界，所以就表寄初住位的德雲比丘的念佛法門印證「得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。因說明依人可證入，依善友（善知識）證入法界。德雲是依念佛法門來安定在一行三昧之中而證入了念佛三昧的境界當中，同時內心的一切煩惱能斷除，而且排除執著的障礙，才可在一念之間稱著自己的心念，去到十方一切國土，這是他修學念佛法門所證得的自在解脫力，此也是入法界的一種。「得自在決定解力」—「得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」即是筆者將於本文所要探討的問題之一。

## 七、「德雲比丘章」之念佛法門

《華嚴經》（入法界品）中，善財童子依文殊菩薩指示，首參德雲比丘，便是修念佛法門的，叫作「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」<sup>64</sup>。善財童子受了文殊菩薩的教化，發起了要成佛的心，文殊菩薩對於善財童子懇切的求法，深為感動，所以指示善財童子報參訪善知識。因為善知識是成就一切智最初的因緣—「若欲成就一切智智，應決定求真善知識」<sup>65</sup>。

<sup>63</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷六十二，《大正藏》十，頁三三四中。

<sup>64</sup> 《八十華嚴》，《大正藏》十三，頁三四中。

<sup>65</sup> 《八十華嚴》，《大正藏》十，頁三三四上。

而第一位去拜訪的就是妙峰山的德雲比丘，向他學習「念佛法門」。經過了多日，走遍了整座山的每一個角落，卻看不到他所要拜訪的人，此時善財真的有一股善知識難遇的感受，但他仍記得文殊菩薩曾叮嚀：「參訪善知識不可以畏懼困難，也不可以懈怠。」直到第七天，見到德雲比丘。

當善財遇到了德雲比丘時，就迫不及待的前去向德雲比丘請教「菩薩云何學菩薩行？云何修菩薩行？乃至應云何於普賢行疾得圓滿？」，德雲比丘告訴善財說：

「我得自在決定解力，信眼清淨，智光照耀，普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行。往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛。…見于東方一佛二佛十佛百佛，千佛百千佛…乃至不可說不可說佛剎微塵數佛，如東方，南西北方，四維上下，亦復如是。<sup>66</sup>」

德雲比丘因持念佛法門，而得「自在決定解力」，因此證得此解脫門—「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。

### （一）「得自在決定解力」

何謂「自在決定解力」？澄觀在《華嚴經疏》對「自在決定解力」作以下解釋：

標明一經云：

「善男子，我得自在決定解力，信眼清淨，智光照耀，普觀境界」

「自在」義：1 觀境自在 2 作用自在

「決定」義：1 智決斷 2 信無猶豫

「解」義：勝解義。1 約為信因，於境忍可 2 為作用因，於境印持，

<sup>66</sup>《八十華嚴》卷六十二，《大正藏》十，頁三三四中。

近處為遠等。

「力」義：信智相資，他境不動，故名為力，即三昧義<sup>67</sup>。

即德雲比丘開始為善財童子介紹他持念佛法門所得的是「自在決定解力」。

「自在」：澄觀將自在分為「觀境自在」和「作用自在」。

一般念佛有用「口」念和用「心」念。可是這裡的「念」，本身有信念和行—觀行的意義在其中，非一般所說的念佛法門的「稱名念佛」。因念佛而得自受用、他受用自在。

「決定」：1 智決斷 2 信無猶豫。

因為對於法門的了解、對於佛法的了解深信不疑，第一是有智慧的判斷。智慧的產生，在這裡是「信」—不懷疑。

「解」，勝解義：1 約為信因，於境忍可 2 為作用因，於境印持，近處為遠等。

「力」：信智相資，他境不動，故名為力，即三昧義。

「德雲比丘章」之念佛：針對德雲比丘他自己所證得的這法門，是因為「信」；此信是他產生「力」的原因。在「得自在決定解力」此名稱中，「解」就是德雲比丘能持、能念的力發生的原因主要是基於「信」，所以說「解義：約為信因，於境忍可」，至於能持否就看他的信念。如我們在西方極樂淨土修學念佛和往生條件中也強調信願行，三者缺一不可。那念佛三昧之所以會產生三昧之境，他也是要堅持。遇到境界，他要能堪忍不動搖，這種「力」，也就是三昧，也就是「信」和「智」相知，對境界產生不動，這叫作「力」。

所以說德雲比丘所證得的解脫門的產生是基於「自在」「決定」和「力」三條件。

<sup>67</sup> 參考唐·澄觀：《華嚴疏鈔卷七十二》第八冊，台北：華嚴蓮社，民國八十一年三版，頁六一七。亦見於澄觀：《華嚴疏》卷五十六，《大正藏》三五，頁九二三上—中。

## (二)「得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」之意義

由發心住體，依定所發作用無礙，稱為解脫<sup>68</sup>。德雲比丘因證得此解脫門—「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」，所以能於一塵處見多世界，不離此處見十方佛依正差別等勝用，筆者將於「殊勝作用」章節詳敘，先表體相

### 1 體相

「我得自在解力，信眼清淨，智光照耀，普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行」：

即念法身佛。有自在決定解力，所以信眼清淨，眼睛明亮，能明察秋毫，所以看一切境界時不生障礙。對於一切都能知道其根本。用善巧來觀察一切，普看一切而且又極明徹，所見一切均是法身，因此所行沒有不清淨的。因有清淨信眼，故能「具清淨行」。即為念法身佛的境界。

「信眼清淨」：釋「解」義；謂欲修念佛三昧，先當正信。次以智決了今由勝解，於境忍可。故於實德能證信，心淨了見分明，故稱「眼」<sup>69</sup>。

德雲比丘說他能夠看到一切佛，他能在一念之間想到那個佛就能到那個佛的境界，了解一切佛的境界，這個叫作「信眼清淨」。當他在念這個佛號的時候，他就等於能去到一切佛之境界，這叫作「眼」；也是基於修念佛三昧起正信、智決了，然後於境忍，然後「心淨為性，了見分明」所以稱為「眼」。有了這個眼，可以「智光照耀」。澄觀曾說：

「『發心』在於初住。謂信憶二字，不離於心，二字不離於身口。往生淨土要須有信，信千即千生；信萬即萬生。信佛名字，不離心口，諸佛即救、諸佛即護。心常憶佛、口常稱名、身恒常敬，始名深信，此策初心最為要也。<sup>70</sup>」

<sup>68</sup> 唐·法藏：《探玄記卷十八》，《大正藏》三五，頁四五六下。

<sup>69</sup> 參考唐·澄觀：《華嚴疏鈔卷七十二》第八冊，台北：華嚴蓮社，民國八十一年三版，頁六。亦見於澄觀：《華嚴疏》卷五十六，《大正藏》三五，頁九二三中。

因信滿所以進入初住位，而信來決定能不能安住於初發心。此地即強調「信」和初發心的重要性。在初地位的三昧，首先要信心不動，至於發心住這初住和念佛之間來說—要信仰不動搖，同時要憶念，心裡面要不離念佛，口中要稱念，如能作到這樣，就能得到三寶之加護。如果照一般淨土念佛法門來講，心常憶念，口常稱念，身恒常敬，這叫作「深信」。

## 2 殊勝作用

### (1) 明內用：

德雲比丘在經文中有談到「普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行」，即在說他證得「智慧光明普見法門」之後，可以「普觀境界」，是根據前面所說的信眼所起的「用」，如觀為佛，則無境非佛，所以說「普觀」，因他能「離一切障，普眼明徹」。

「往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛。」

即念報化佛。到十方的一切國土去恭敬供養一切諸佛，一直持念佛的名號和功德，於是總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛。說明念報化身佛。

因此，常念報、化身的功德，禮拜恭敬、憶念、讚歎，總持諸佛的法，這叫做「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。這是什麼法門？就是憶念一切諸佛的境界和智慧光明。諸佛用此智慧光明，可以知道眾生種種的根器而度化眾生。念佛人也是如此，由信解具足，所以能入佛智。由觀行具足，所以能見佛智慧光明，我們的智慧光明唯藉緣因得顯，也就是說「憶念一切諸佛的境界，因而開顯我們智慧光明，而得普見一切的法門，證得發心住」。

德雲比丘以開諸大菩薩三七念佛門，盡于十方三世及一一毛端量

---

<sup>70</sup> 唐·澄觀：《華嚴疏鈔卷七十二》第八冊，台北：華嚴蓮社，民國八十一年三版，頁八。



處，念念佛出世、念念佛說法，以自心無邊智行而為其體，本具三身，一念相應，名為念佛三昧。入此三昧門，即能遍攝一切諸三昧。

(2) 明外用：

另外一個說明外勝用，外用中有三項：「初明不動而往、二明不念而持、三明不往而見」<sup>71</sup>。

初、明不動而往：

只要在此念佛，心中有憶念的時候他就可以到十方一切的國土去恭敬供養一切諸佛，如經中言：「往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛」。這是外勝用的第一項。

二、明不念而持：

經言：「常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法」，心中時時有佛在，總持十方一切諸佛。

三、明不往而見：

人不用前往，但他能看到十方一切佛，如經中言：

「常見一切十方諸佛……見于東方一佛二佛十佛百佛，千佛百千佛……乃至不可說不可說佛剎微塵數佛。」

「一一方中所有諸佛，種種色相、種種形貌、種種神通、種種遊戲……、種種壽命、隨諸眾生種種心樂，示現種種成正覺門，於大眾中而師子吼。<sup>72</sup>」

除了見到佛，連佛長得什麼面貌？佛顯了什麼神通和遊戲？還有怎麼去度眾生？還有隨著眾生種種心樂，示現獅子吼，這些都在念佛法門當中就能觀察得到。這就是從念佛一行三昧中，所能觀得到的。

德雲比丘是根據念佛法門來達到安定在一行三昧當中，同時內心的一切煩惱能斷除，而且排除執著的障礙，才能夠在一念之間稱著自己的

<sup>71</sup> 唐·澄觀：《華嚴疏鈔卷七十二》第八冊，台北：華嚴蓮社，民國八十一年三版，頁九一十。

<sup>72</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷六十二，《大正藏》十，頁三三四中。

念力而到十方一切國土（不動而往），這是他修學念佛法門所證得到的自在解脫力。

### （三）二十一種念佛門和澄觀的五種念佛門

#### 1 二十一種念佛法門

從善財童子看到德雲比丘很急著向他請法，德雲比丘就直接回答他：我得到了一個「憶念一切諸佛平等境界智慧光明普見法門」而已，至於德雲比丘後來所舉出來的二十一念佛法門中，除了第一「智光普照念佛門」是他所證得的，其他是他還不能回答的，因為這是大菩薩的境界。所以後來澄觀也沒有將此二十一門詳加解釋，只是歸納為五種念佛門。

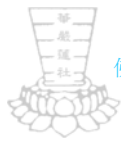
「善男子，我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門，豈能了知諸大菩薩無邊智慧清淨行門……而我云何能知能說彼功德行<sup>73</sup>。」

筆者茲將此二十一種念佛門和念佛的境界，依八十華嚴經內容<sup>74</sup>，製表如下以便利於查閱。

	法 門	境 界
一	智光普照念佛門	常見一切諸佛國土種種宮殿悉嚴淨故。
二	令一切眾生念佛門	隨諸眾生心之所樂，皆令見佛得清淨故。
三	令安住力念佛門	令入如來十力中故。
四	令安住法念佛門	見無量佛，聽聞法故。
五	照耀諸方念佛門	悉見一切諸世界中等無差別諸佛海故。
六	入不可見處念佛門	悉見一切微細境中諸佛自在神通事故。
七	住於諸劫念佛門	一切劫中常見如來諸所施為無暫捨故。

<sup>73</sup> 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁三三四中。

<sup>74</sup> 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》十，頁三三四中一三三四下。



八	住一切時念佛門	於一切時常見如來，親近同住不捨離故。
九	住一切剎念佛門	一切國土咸見佛身超過一切無與等故。
十	住一切世念佛門	隨於自心之所欲樂普見三世諸如來故。

	法 門	境 界
十一	住一切境念佛門	普於一切諸境界中見諸如來次第現故。
十二	住寂滅念佛門	於一念中見一切剎一切諸佛示涅槃故。
十三	住遠離念佛門	於一日中見一切佛從其所住而出去故。
十四	住廣大念佛門	心常觀察一一佛身充遍一切諸法界故。
十五	住微細念佛門	於一毛端有不可說如來出現，悉至其所而承事故。
十六	住莊嚴念佛門	於一念中見一切剎皆有諸佛成正覺現神變故。
十七	住能事念佛門	見一切佛出現世間放智慧光轉法輪故。
十八	住自在心念佛門	知隨自心所有欲樂，一切諸佛現其像故。
十九	住自在業念佛門	知隨眾生所積集業，現其影像令覺悟故。
二十	住神變念佛門	見佛所坐廣大蓮華周遍法界而開敷故。
二一	住虛空念佛門	觀察如來所有身雲莊嚴法界，虛空界故。

## 2 澄觀的五種念佛門

華嚴四祖澄觀將德雲比丘所開示的二十一念佛法門，將就以能念之心，用什麼樣的心去念佛（所念之心的差別），以及和此二十一門之間的關係歸納成以下五種念佛法門：

(1) 緣境念佛門、(2) 攝境唯心念佛門、(3) 心境俱泯念佛門、(4) 心境無礙念佛門、(5) 重重無盡念佛門<sup>75</sup>。

(1) 緣境念佛門：二十一門皆是。

「念真、念應、若正、若依。設但稱名亦是境故。」<sup>76</sup>

<sup>75</sup> 唐·澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》卷五六，《大正藏》三五，頁九二四中。同時參考新羅·義湘（六二五—七〇二）《法界圖記叢髓錄》，《大正藏》四五，頁七五八下。

<sup>76</sup> 唐·澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》卷五六，《大正藏》三五，頁九二四中。

依所緣的境界而念佛。即若念真身、念應身、或念正報、或念依報，但稱佛名，皆為緣境念佛。

(2) 攝境唯心念佛門：第十八門（住自在心念佛門）和第十九門（住自在業念佛門）。

住自在心念佛門：攝所觀對依正二報，觀是心是佛，是心作佛。住自在業念佛門：雖隨我心，心業多種見佛優劣故。

不管是依什麼樣的境界念佛，其實心即是佛，三無差別一念佛的眾生、念佛的佛和念佛的心其實是沒有差別的。所以從前面的攝境和心之間來探討，一切的境界還是從心生。

(3) 心境俱泯念佛門：念佛的心和所緣的境俱泯。第六門（入不可見處念佛門）和第十二門（住寂滅念佛門）二門，心境俱泯，能觀的心和所觀的境俱泯亡絕相不可得。

「心即是佛，心即非心，佛即是心，佛亦非佛，非心非佛，遠離一切，故無所念方為真念。<sup>77</sup>」

念佛的心和所觀的境界都沒有了。所以說「心即是佛，心即非心，佛即是心，佛亦非佛，非心非佛，遠離一切，故無所念方為真念。」

(4) 心境無礙念佛門：第一門（智光普照念佛門），心境融通無有障礙。

「雙照事理，存泯無礙<sup>78</sup>」

即所謂「理事無礙」、「心境無礙」。心就是「理」，境當作「事」，念佛的心是理，所觀的相是「事」；但理事無礙並不是華嚴最後的理想，華嚴的理想是重重作盡念佛—「事事無礙」。

(5) 重重無盡念佛門：第十門（住一切世念佛門）。

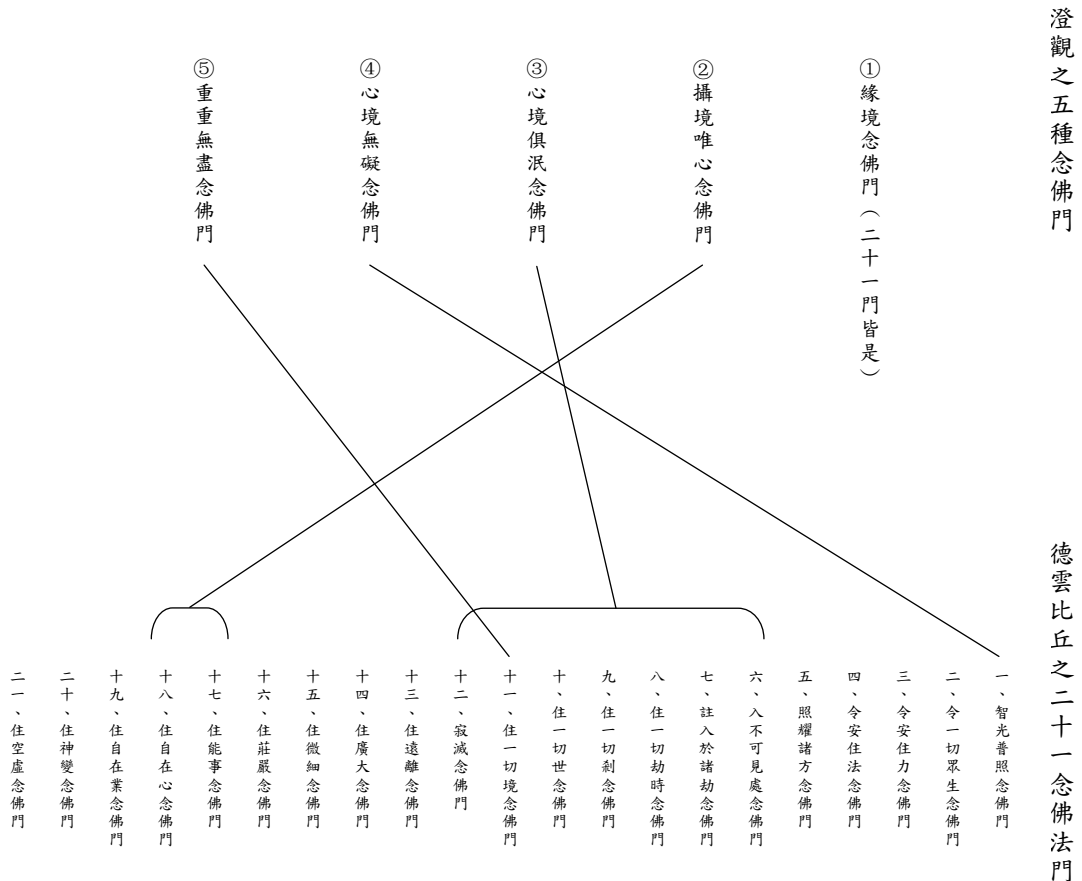
即觀一即一切，一切即一，相即相入，重重無盡。理即無盡，以理

<sup>77</sup> 新羅·義湘（六二五—七〇二）《法界圖記叢髓錄》，《大正藏》四五，頁七五八下。

<sup>78</sup> 新羅·義湘：《法界圖記叢髓錄》，《大正藏》四五，頁七五八下。

融事境，事也無盡。

關於德雲比丘所開示的二十一種念佛法門和澄觀所歸納的五種念佛法門關係，筆者特別製表如下頁。以圖表列出其歸納的關係：



## 八、結論

透過本文的探討，獲得以下四項結論：

（一）由華嚴四祖澄觀的《華嚴疏鈔》中得知文殊菩薩首先推薦的善知識是修念佛法門而得成就的德雲比丘有十種原因：澄觀在《華嚴疏鈔》中曾引《大智度論》云：「菩薩以般若波羅蜜為母，般舟三昧為父故」，並另舉出九種原因來表示，肯定第一法門為念佛法門的重要性。

（二）華嚴念佛法門的殊勝：其特色是「一多相入、主伴交融、即自即他，亦普亦專」一念一佛即念一切佛。

(三) 德雲比丘所證得的念佛法門是「得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。因持念佛法門所證憶念一切諸佛境界，得以開顯智慧光明，而得普見一切的法門。德雲比丘由於他對於真理的明白，斷除了內心一切煩惱，執著之障礙，心清淨，便可以在一念間，稱著自己的念力，到十方諸佛的國土，恭敬供養一切諸佛。這都是因為他修學念佛法門，所證得的自在解脫力。

(四) 華嚴四祖澄觀將德雲比丘所開示的二十一種念佛法門以能念之心、所念之心的差別，歸納為五種念佛法門：1 緣境念佛法門、2 攝境唯心念佛法門、3 心境俱泯念佛法門、4 心境無礙念佛法門、5 重重無盡念佛法門。

《入法界品》中之善財童子首參德雲比丘即聞念佛法門，最後普賢菩薩為說稱讚如來勝功德偈教人信解，仍然不離念佛法門。華嚴念佛法門之意義重點，最終的歸宿，就是導歸極樂世界，也就是導歸華藏世界，而其精神原動力則是普賢十大行願，這是華嚴念佛的一大特點。這是筆者留待日後有機會希望所要探討的課題：普賢十大行願的最後歸宿倡導極樂淨土。