

華嚴專宗學院佛學研究所論文集

## 海印三昧思想初探

釋性覺

### 一、前言

《華嚴經》七處九會乃是由佛陀在海印定中一時頓演的，而此華嚴海印境界，同時也沒有世間凡夫之時間障礙，所以就《華嚴經》而言，不能緣心、意、識而論說法時間為多少日。但若就「時」而言，佛陀以一念中，遍一切處，普入三世，故如來恆演經無有間歇<sup>1</sup>。若就「法」而言，那麼佛陀則於菩提樹下，成就最正覺智入三世，而證得一真法界，是佛陀之證入，無始無終。

而華嚴海印三昧境界，是佛陀在夜睹明星朗然大悟，至歎「奇哉！奇哉！大地眾生皆有如來智慧德相，只因妄想執著不能証得」時，念念道盡無有餘。所以此境界的展現無有時間先後。

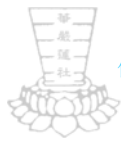
就如《大方廣佛華嚴經》（八十華嚴）卷第十四〈賢首品〉第十二之一提到：

「於一念頃遊十方，示現十方如滿月，無量方便化眾生。於彼十方世界中，念念示現成佛道，轉正法輪入涅槃，……一切示現無有餘，海印三昧勢力故<sup>2</sup>。」

唯華嚴海印三昧境界是：「深廣高遠，其唯四十一位法身大士親聆聖教，其餘權小二乘凡夫皆不見不聞。」所以佛陀雖恆演此經無有間歇，但吾輩凡夫雖然是機緣未熟，不契體性，而不見不聞，而來日時機因緣

<sup>1</sup> 詳閱唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》（八十華嚴）卷第四十七〈佛不思議法品〉第三十三之二，《大正藏》十，頁二五一上—中。

<sup>2</sup> 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》（八十華嚴）卷第十四〈賢首品〉第十二之一，《大正藏》十，頁七三下。



成熟，亦能以一剎那頓入華嚴海印境界，而證得一真法界，如此也將是華嚴會上的四十一位法身大士<sup>3</sup>。

本文研究的動機，筆者乃為欲理解「海印三昧」於華嚴宗思想的重要性，及其觀行的實踐意義。

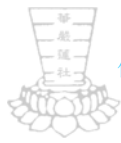
至於本文之研究方法，筆者則先以參考中國漢譯文獻及祖師大德所留傳下的資料，以及參考現今之專家、學者的資料，再加以探討研究。研究的目的，是藉由研究能更真實了知華嚴「海印三昧」的內涵及探討它在修行上的意義，更祈法界所有一切眾生，同登華藏玄門，共入毗盧性海，圓成佛果菩提。

本文的目錄摘要簡介如下：

- 一、前言：乃說明本文研究的動機、方法與目的。
- 二、釋名：說明海印三昧為《大方廣佛華嚴經》所依之總定，海印者從喻為名。
- 三、海印三昧於《華嚴經》之出處：說明海印三昧在六十華嚴與八十華嚴的出處。
- 四、海印三昧之十義一無方大用：乃以十義說明海印森羅常住的無方大用。
- 五、海印三昧與華嚴宗思想之關係：乃探討華嚴教理的中心思想，以及說明海印三昧思想為一乘教義的根據。
- 六、海印三昧之觀行：說明願證得海印三昧的行者，必須依《華嚴經》中所提及的教理、教法、教義而確實的去實修力行，此分為漸修門和頓悟門來探討。
- 七、結論：總結海印三昧思想，及與實踐的融合，給予行者更大的精神鼓舞，且更具時代的意義，古今常然。

---

<sup>3</sup> 四十一位法身大士，可分為三個層次：(1) 三賢位：初賢十住，中賢十行，上賢十迴向。(2) 十聖位：即十地位，即登地或地上菩薩。(3) 等覺位：即一生補處菩薩。



## 二、釋名

海印三昧(梵語sagaramudra-samadhi)<sup>4</sup>又作海印定、海印三摩地、大海印三昧。為《華嚴經》所依之總定。佛說法前，必先入定思惟法義，以及審查根機。如說《法華經》時入無量義處三昧；說般若時，入等持王三昧；說涅槃時，入不動三昧；在《華嚴經》以海印三昧為七處九會所依之總定，而其中每一會則均有別定。

海印者，約喻以立名。

如《華嚴經》卷第十五(八十華嚴)〈賢首品〉第十二之二經文所提：

「如淨水中四兵像，……莫不皆於水中現<sup>5</sup>。」

「海有希奇特殊法，能為一切平等印，眾生寶物及川流，普悉包容無所拒，無盡禪定解脫者，為平等印亦如是<sup>6</sup>。」

即以大海風止波靜，海水澄清時，而天邊萬象巨細無不印現海面；以此譬喻佛之心，識浪不生，湛然澄清，究明至寂，森羅萬象一時印現，而三世所有一切諸法皆悉炳然而無有不現。如是《華嚴經》即依此定中所印現之萬有而如實說，故稱此為海印定中同時炳現之說。

在《華嚴經探玄記》卷四同時也提到：

「海印者，從喻為名，如修羅四兵列在空中，於大海內印現其像。菩薩定心猶如大海，應機現異，如被兵像故<sup>7</sup>。」

而據《宗鏡錄》卷十八也有記載：

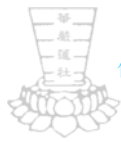
「《華嚴經》〈出現品〉云：『佛子，菩薩摩訶薩應知如來成正覺，於一切義無所觀察，於法平等無所疑惑，無二無相，無行無止，

<sup>4</sup> 詳閱《中華佛教百科全書》第六冊，中華佛教百科文獻基金會出版，一九九四年元月出版，頁三五八二左，及《望月大辭典》增訂版第一卷，世界聖典刊行協會發行，頁三七六中至頁三七七上〔載明出自：《華嚴經》(六十華嚴)卷第六〈賢首菩薩品〉第八之一、《華嚴五教章》第一、《華嚴經探玄記》第四、……。〕。

<sup>5</sup> 《華嚴經》卷第十五(八十華嚴)〈賢首品〉第十二之二，《大正藏》十，頁七八下。

<sup>6</sup> 《華嚴經》卷第十五(八十華嚴)〈賢首品〉第十二之二，《大正藏》十，頁七九下。

<sup>7</sup> 《大正藏》三十五，頁一八九上。



無量無際，遠離二邊，住於中道，出過一切文字言說，知一切眾生心念所行根性欲樂煩惱染習，舉要言之，於一念中悉知三世一切諸法，佛子，譬如大海普能印現四天下中一切眾生色身形像，是故共說以為大海。」故經中有海印三昧<sup>8</sup>。」

### 三、海印三昧於《華嚴經》之出處

海印三昧在華嚴經提到的經文地方，有兩個出處，如在《大方廣佛華嚴經》（六十華嚴）卷第六〈賢首菩薩品〉第八之一說：

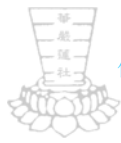
「或有剎土無有佛，於彼示現成正覺；或有國土無有法，於彼示現說法藏。菩薩希望一切斷，於一念頃遊十方，示現十方如滿月，無量方便化眾生。於彼十方世界中，念念示現成佛道，轉正法輪入涅槃，現分舍利為眾生，或現聲聞緣覺道，示現成佛普莊嚴，現無量劫度眾生，以三乘門廣開化，或現男女種種形，天人龍神阿修羅，隨諸眾生若干身，無量行業諸音聲，一切示現無有餘，海印三昧勢力故<sup>9</sup>。」

及在《大方廣佛華嚴經》（八十華嚴）卷第十四〈賢首品〉第十二之一提到：

「或有剎土無有佛，於彼示現成正覺；或有國土不知法，於彼為說妙法藏。無有分別無功用，於一念頃遍十方，如月光影靡不周，無量方便化群生。於彼十方世界中，念念示現成佛道，轉正法輪入寂滅，乃至舍利廣分布。或現聲聞獨覺道，或現成佛普莊嚴，如是開闡三乘教，廣度眾生無量劫，或現童男童女形，天龍及以阿修羅，乃至摩羅伽等，隨其所樂

<sup>8</sup> 《大正藏》四十八，頁五一〇中一下。

<sup>9</sup> 東晉·佛馱跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》（六十華嚴）卷第六〈賢首菩薩品〉第八之一：《大正藏》九，頁四三四中一下。



悉令見。眾生形相各不同，行業音聲亦無量，如是一切皆能現，海印三昧威神力<sup>10</sup>。」

在此六十華嚴與八十華嚴的經中，均提到佛陀為悲憫一切眾生，在生死輪迴的大苦海當中，無法超脫，於是在甚深的海印三昧當中，而示現度化盡虛空遍十方法界的一切眾生，一切示現無有餘，而令眾生脫離無生死的大苦海，以趣向究竟的菩提佛果，佛陀在一念當中，頃遍於十方法界，而念念示現成佛道，恆轉無上法輪，這也說明：「毗盧遮那佛，願力周沙界，一切國土中，恆轉無上輪」的究極。

#### 四、海印三昧之十義

在《大方廣佛華嚴經疏》卷十六〈賢首品〉第十二中提及：

「無方大用，……一圓明海印三昧門云：海印三昧具有如下十義：無心能現義，……。現無所現義，……。能現與所現非一義。非異義，……。無去來義，……。廣大義，……。普現義，……。頓現義，……。常現義，……。非現現義，……<sup>11</sup>。」

(一)「無心能現義」：經云：「無有功用無分別故<sup>12</sup>。」這說明佛陀海印三昧法性平等無有分別，離一切名相無有功用，而能顯現一切森羅萬象。

(二)「現無所現義」：《華嚴經》〈賢首品〉提及：「如光影故<sup>13</sup>。」說明如來在海印三昧當中隨眾生的心而現種種相，而此相如

<sup>10</sup> 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》(八十華嚴)卷第十四〈賢首品〉第十二之一：《大正藏》十，頁七三下。

<sup>11</sup> 詳閱唐·澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》，《大正藏》三十五，頁六二一上一下。

<sup>12</sup> 查閱此經名不詳，但另取意有查出《華嚴經》(八十華嚴)〈賢首品〉提到：「無有分別無功用。」，詳閱《大正藏》十，頁七三下。

<sup>13</sup> 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》(八十華嚴)卷第十四〈賢首品〉第十二之一：《大正藏》十，頁七十三下。



光如影，了不可得。《華嚴經》〈出現品〉提到：「普現一切眾生心念、根性欲樂，而無所現<sup>14</sup>。」佛陀是普應眾生的根機，而隨眾生的心念、欲樂，普遍現於眾生前，佛的法身是無大無小，無去無來，所以佛身是遍一切處，無現無不現、充滿於十方。

(三) 能現與所現非一義：此為說明佛陀在海印三昧當中，於能現的智與所現的境，皆為一念圓融而十方普應。

(四) 非異義：經云：「大海能現，能所異故非一，水外求像不可得故非異。顯此定心與所現法，即性之相故，能所宛然。即相之性故物我無二<sup>15</sup>。」此乃說明佛陀在海印三昧中，其能現的智與所現的境，雖十方普應不一，但都本於一念普印。

(五) 無去來義：此則說明佛陀的海印三昧威德力，萬法顯現於自小，此為不來；而其身相又遍滿於十方法界，此為不去，佛的法身是無大無小，無去無來，所以佛身是遍一切處，無現無不現、充滿於十方。

(六) 廣大義：在《華嚴經》〈賢首品〉提及：「普悉包容無所拒<sup>16</sup>。」明三昧心周于法界，則眾生色身皆定中物；用周法界亦不離此心。此說明佛陀的海印三昧威勢力，普遍包容一切森羅萬象，無法不備，無類不現，眾生的世界，也含容在其中而不離佛陀的一念心。

(七) 普現義：《華嚴經》〈賢首品〉提及：「一切皆能現<sup>17</sup>。」

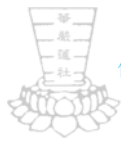
<sup>14</sup> 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》(八十華嚴)卷第五十二〈如來出現品〉第三十七之三，《大正藏》十，頁二七五上。

<sup>15</sup> 此經名不詳，轉自唐·澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》，《大正藏》三五冊頁六二一上一下。

<sup>16</sup> 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》(八十華嚴)卷第十五〈賢首品〉第十二之二：《大正藏》十，頁七九下。

<sup>17</sup> 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》(八十華嚴)卷第十四〈賢首品〉第十二之一：《大正藏》十，頁七十三下。





又說：「菩提普印諸心行<sup>18</sup>。」此與廣大異者，此約所現不簡巨細。彼約能現其量普周。又《華嚴經》(八十華嚴)〈如來現相品〉提到：「佛身充滿於法界，普現一切眾生前，隨緣赴感靡不周，而恆處此菩提座<sup>19</sup>。」此為說明佛陀在海印三昧中，將一切世界攝於一心中，而又不簡別巨細，皆能普遍印現。

(八) 頓現義：在《華嚴經》〈佛不思議法品〉第三十三之二提到「於一念中，遍一切處，普現無量，種種佛身，一切諸佛，恆在正定<sup>20</sup>。」「謂無前後如印頓成<sup>21</sup>」。在海印三昧中，於一切世界富含即現，無前無後，色相宛然。

(九) 常現義：「非如明鏡有現不現時<sup>22</sup>」，此為說明佛陀在海印三昧中，於一切諸法相，無有不現的時候。

(十) 非現現義：經云：「現於四天下像故，四兵羅空對而可現，四天之像不對而現<sup>23</sup>。」此則說明佛陀在海印三昧定中，寂然不動，然為順應眾生，所以於非應之中隨感而應；就好像明鏡，無心現物，但能對像即現。

## 五、海印三昧與華嚴宗思想之關係

### 〈一〉華嚴教理的中心思想

所談的華嚴教理的中心思想，是由佛海印定中所表現的法界無盡緣

<sup>18</sup> 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》(八十華嚴)卷第五十二〈如來出現品〉第三十七之三，《大正藏》十，頁二七五下。

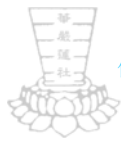
<sup>19</sup> 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》(八十華嚴)卷第五十二〈如來出現品〉第三十七之三，《大正藏》十，頁三〇上。

<sup>20</sup> 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》(八十華嚴)卷第四十七〈佛不思議法品〉第三十三之二，《大正藏》十，頁二五一上。

<sup>21</sup> 唐·澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》，《大正藏》三五，頁六二一下。

<sup>22</sup> 唐·澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》，《大正藏》三五，頁六二一下。

<sup>23</sup> 此經名不詳，轉自唐·澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》，《大正藏》三五，頁六二一上一下。



起，而此法界緣起的究竟，乃是事事無礙法界，這也是為華嚴最高的境界，為一大法界緣起，而且此無盡的緣起，為稱性而遍一切事，在有一切法中，一切位中，皆能夠互相交涉，互涉互入而無有罣礙，乃為破除眾生執「一切法不能重重無盡」的疑惑。

今此法界緣起的微妙勝用，實為大覺真心，海印三昧之所顯示的，同時也是覺心中實證的境界，唯此無礙的妙境，與大覺真心融為一，寂照寂，則法界緣起乃諸佛自境界。普賢修此，遮那證此，修證相應，因果賅澈，再經由大悲菩提心激發，從平等真智中，流露出無礙無盡法界的緣起大法，若依法界緣起觀，朔圓性圓修之理，修一切行，自能見一切性，融一切事、理，度一切眾生，斷一切障，所以此法界緣起，恆以實踐的觀行為基礎，而實踐又依於緣起、性起二起而立。其究極，乃又歸於性起，而此性起實又依於海印三昧之力。

## 〈二〉海印三昧為一乘教義之根據

《華嚴一乘教義分齊章》〈建立一乘〉卷一云：

「今將開釋如來海印三昧一乘教義略作十門：建立一乘第一，教義攝益第二，古今立教第三，分教開宗第四，乘教開合第五，起教前後第六，決擇其意第七，施設益相第八，所詮差別第九，義理分齊第十。初明建立一乘者……一別教、二同教，初中二：一性海果分是不可說義，何以故？不與教相應故，則十佛自境界也<sup>24</sup>。」

華嚴一乘的思想內涵，係依「海印三昧」，而樹立「性海果分是不可說」（十佛自境界），與「緣起因分可說」（普賢行海）的因果二門。

如《華嚴一乘教義分齊章》卷第一云：

「一、性海果分是不可說義，何以故？不與教相應故，則十佛自境界也。故《地論》云：因分可說、果分不可說者是也。二、緣

<sup>24</sup> 詳閱法藏《華嚴一乘教義分齊章》卷第一：《大正藏》四五，頁四七七上。





起因分，則普賢境界也。此二無二，全體遍收，其猶波水，思之可見<sup>25</sup>。」

### 1. 性海果分

乃為盧舍那佛之究極所證的佛海，真如法性廣博無涯，深奧莫測，橫十方而豎窮三際，包羅一切萬有，無法用言語來形容。今略以深廣無涯的大海差強來譬喻，所以稱名為「性海果分」。

因為其理圓融稱為遍，所以不可說。而又離一切名及離一切相，指此真實證悟乃可與其相應，所以若想要用言語來表達，但卻無法言盡，且詞不達意，為何果分不可說？因此為盧舍那佛內證的境界，所以無法用言語來表示。這就好像人喝水，冷暖自知，行者修行的體悟，別人是無法深刻體會。

### 2. 緣起因分

所說的「緣」，即所談的機緣。「起」，則為生起。乃為趣向究竟的佛果為因，因為果海（菩提佛果）離一切妄念而心傳，所以稱為不可說。但是若遇機緣（眾生修因以趣向究極佛果），在無法詳以明言說的當中，又何妨生起分別說。所談論的不可說者，則此乃說明舉果以勸修。而所謂的可說者，是為眾生修因以趣向佛果菩提。由此而知其所謂的說與不說，不相防礙。今此所謂的普賢境界，乃以能德周法界稱作「普」，而至順調善稱名為「賢」。所談的「緣起因分」，它體性即是普賢因人的境界（廣修普賢行）。在《大方廣佛華嚴經》經文中舉普賢菩薩，來攝盡所有一切菩薩，而「此二無二」，乃指因果相攝，舉一來全收一切。所謂的因乃是取果為其因，而果外無因。其果乃取因為果，因外無果。這就好像水和波，由波攪水成，波即是水。而以水成波，水即是波，由此而更能了知。

如來性起法門即是法性真如海，亦即如來依海印三昧，說無盡圓滿

<sup>25</sup> 詳閱法藏《華嚴一乘教義分齊章》卷第一：《大正藏》四五，頁四七七上。



自在法門；性海無作，以無得無証，海印三昧一時頓印，隨諸眾生意樂現差別法。

海印三昧，根器是所現，菩薩定心是能現。就如香海澄淨（如來心識浪波澄），湛然不動（心境一際）。而四天下中的色身形象，皆普印在其中（如海普現萬象），如印印物（比喻海印定中顯現萬象）。如來智海亦復如此，定心識浪不生，澄淨清淨，究寂明靜。無心頓現一切眾生的心念、根欲（海印定中頓演）。但心念根欲並在智中，如海含象。

在《華嚴經》（八十華嚴）〈如來出現品〉提及：

「如海印現眾生身，以此說其為大海，菩提普印諸心行，是故說名為正覺<sup>26</sup>。」

非唯智現物心。亦依此智頓現萬象，普應諸類。

《華嚴經》（八十華嚴）〈如來出現品〉中提及：

「如三世劫剎眾生，所有心念及根欲，如是數等身皆現<sup>27</sup>。」

更何況佛智廣大遍滿虛空。

《華嚴經探玄記》卷第四〈賢首菩薩品〉第八中云：海印炳顯門者，亦有二義：

「當體至順調柔曰賢，賢曰體性，首曰德用，……於此信滿入普賢位，具有二義：若曰果則下文賢首佛剎等，此中約因故云菩薩也。……<sup>28</sup>」

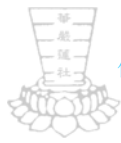
〈1〉約果位：

如前性起無盡差別教法，皆是如來海印中，同時炳然，圓明顯現。而所化根機，亦同緣起，在此中現。是故唯以此三昧海為其教體。一切示現無有餘，（乃說明三世劫剎一切眾生所有心念、根欲等皆一身頓現），此為海印三昧的威勢力。（即此是海印三昧定中境界）。

<sup>26</sup> 詳閱《大正藏》十，頁二七五下。

<sup>27</sup> 參閱《大正藏》十，頁二七五下。

<sup>28</sup> 詳閱《大正藏》三五，頁一八六中一下。



〈2〉約因位：

要普賢等諸大菩薩，方得此定。同前業用亦無差別。是故十信滿處，在普賢位中，亦能得此定。如《華嚴經》〈賢首品〉說。

## 六、海印三昧之觀行

華嚴行門的修證儀在文獻中可略分為四大類：

(一)《華嚴經海印道場九會請佛儀》一卷，及《大方廣佛華嚴經海印道場十重行願常遍禮懺儀》四十二卷，為唐·一行法師並與弟子慧覺依經錄（依華嚴經而錄），略稱《華嚴經海印道場懺儀》，而宋·普瑞補註，明·讀徹參閱，明·木增訂正，明·正止治定<sup>29</sup>。

(二)為《華嚴普賢行願修證儀》是宋·傳華嚴教觀沙門晉水·淨源編集<sup>30</sup>。

(三)為《大方廣佛華嚴經入法界品四十二字觀門》一卷：此為唐·不空譯<sup>31</sup>。尚有其它種種譯本<sup>32</sup>。

(四)為《大方廣花嚴經入法界品頓證毗盧遮那法身字輪瑜伽儀軌》一卷：此為唐·不空譯<sup>33</sup>。

在《華嚴普賢行願修證儀》（事行門）中提到：

「是諸聖眾，願悉證明，我于今日，欲為十方一切六道眾生

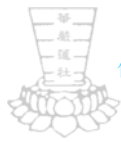
<sup>29</sup> 詳閱唐·一行法師並與弟子慧覺依經錄，宋·普瑞補註，明·讀徹參閱，明·木增訂正，明·正止治定《華嚴經海印道場九會請佛儀》一卷，及《大方廣佛華嚴經海印道場十重行願常遍禮懺儀》四十二卷《卍續藏經》一二八，頁一三二—三五九。

<sup>30</sup> 詳閱宋·傳華嚴教觀沙門·晉水集《華嚴普賢行願修證儀》，《卍續藏經》九十五，頁五二八至頁五三七。

<sup>31</sup> 詳閱唐·不空譯《大方廣佛華嚴經入法界品四十二字觀門》一卷，《大正藏》十九，頁七〇七—七〇九。

<sup>32</sup> 詳閱賢度法師著《佛教的制度與儀軌》，財團法人華嚴蓮社出版，民國八十六年九月十日二版，頁四六一—五十。

<sup>33</sup> 詳閱唐·不空譯《大方廣花嚴經入法界品頓證毗盧遮那法身字輪瑜伽儀軌》一卷，《大正藏》十九，頁七〇九中—下。



，修行一乘無上菩提，破一切障道重罪，願得海印三昧，身徧法界，於几十日一心精進，如經所說修行，願一切諸佛菩薩，普賢天師，本願力故，受我懺悔，令我所行決定，破諸罪障，法門現前，如經所說<sup>34</sup>。」

而堪任入道場禮懺的人，略分為三類：

### 1. 起行入證

此乃說明願證得海印三昧的行者，必須依華嚴經中所提及的教理、教法、教義，而確實的去實踐，如法修學，方得悟入佛海，證無上菩提。

### 2. 滅業成信

此為說明欲證悟無上佛道，必須以淨信為基礎，如在《華嚴經》中所提到：「信為道元功德母，長養一切諸善法<sup>35</sup>。」，凡夫眾生無始以來罪業深重，則必當懇切至心向十方諸佛菩薩發露懺悔，如是而行，方才能培養菩提善根，盡未來圓證佛果。

### 3. 薰種結緣

此則說明佛度有緣人，雖華嚴大法乃為四十一位法身大士所宣說，但佛法的大海仍然接納所有一切眾生。

在《大方廣佛華嚴經》（六十華嚴）卷第五〈菩薩明難品〉第六也提及：

「一切眾生心，普在三世中，如來於一念，一切悉明達。<sup>36</sup>」

唯眾生只要真心發大菩提心，開發佛性，上求佛道，下化眾生，而如來於一念，一切悉明達。同時在《大方廣佛華嚴經》（八十

<sup>34</sup> 唐宋·傳華嚴教觀沙門·晉水集《華嚴普賢行願修證儀》，《卍續藏經》第九十五冊，五二九頁下，及詳閱賢度法師著《佛教的制度與儀軌》，財團法人華嚴蓮社出版，八十六年九月十日二版，頁八三。

<sup>35</sup> 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》（八十華嚴）卷第十四〈賢首品〉第十二之一：《大正藏》十，頁七二中。

<sup>36</sup> 東晉·佛馱跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》（六十華嚴）卷第五〈菩薩明難品〉第六，《大正藏》九，頁四三〇上。



華嚴)卷第十四〈賢首品〉第十二之一提到：

「於一念頃遍十方，如月光影靡不周，無量方便化群生。  
於彼十方世界中，念念示現成佛道，轉正法輪入寂滅，…  
…眾生形相各不同，行業音聲亦無量，如是一切皆能現，  
海印三昧威神力<sup>37</sup>。」

此乃說明毗盧遮那佛願力周沙界，一切國土中，恆轉無上輪，無緣大慈，同體大悲，廣度眾生無有盡，如是一切皆能現(普應化度眾生)，如是均為海印三昧的威神力。

### 〈一〉漸修門

依圓教修普賢行海：隨事造行，依照華嚴四十二階位而修起觀。

#### 1. 帝網無盡觀

行者於禮敬、供養、懺悔、發願、持誦時起觀：帝網無盡。

帝網無盡：謂帝釋天之珠網重重交絡，相互映發。經中多用以譬喻華嚴經所說如來依正之功德重重無盡。

如《華嚴經探玄記》卷二中云：

「此重重帝網之處，表示所說亦重重無盡，如不思議解脫等<sup>38</sup>。」

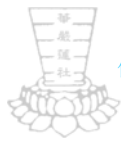
因陀羅網，梵語indra-jala<sup>39</sup>，又作天帝網、帝網。為帝釋天的寶網，乃莊嚴帝釋天宮殿之網。網之一一結皆附寶珠，其數無量，一一寶珠皆映現自他一切寶珠之影，又一一影中亦皆映現自他一切寶珠之影，如是寶珠無限交錯反映，重重影現，互顯互隱，重重無盡。

而華嚴經以因陀羅網譬喻諸法之一與多相即相入、重重無盡之義；若依境而言，則稱為因陀羅網境，此皆為顯示事事無礙圓融之法門。

<sup>37</sup> 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷第十四〈賢首品〉第十二之一：《大正藏》十，頁七三下。

<sup>38</sup> 詳閱《大正藏》三五，頁一二八中。

<sup>39</sup> 詳閱《望月大辭典》增訂版第一卷，世界聖典刊行協會發行，頁一八四上一中（載明出自：《華嚴經探玄記》第一、《華嚴五教章》第一、《華嚴經行願品疏》第一、……。）。



事事無礙法界，乃指現象界本身之絕對不可思議。即一切諸法皆有體有用，雖各隨因緣而起，但各守其自性，事與事看似互為相對。然多緣互為相應以成就一緣，而且一緣亦遍助多緣。其力用互相交涉，自在無礙而無盡。

十玄門之一，理事六相涉入之因陀羅網境界。妄從心起，若離妄念，唯一真如。謂一心即攝一切障、唯以觀行為基，妄盡心澄，萬象齊現。

## 2. 無障礙法界觀

在《華嚴普賢行願修證儀》當中提到：

「謂常想一切染淨諸法，舉體全是無障礙法界之心，此能觀智，亦想全是法界之心。經云：『知一切法，即心自性，成就慧身，不由他悟。<sup>40</sup>』<sup>41</sup>」

此則說明法界中所有一切染淨諸法，諦觀全是無障礙法界的心，而此能觀之智，也全是法界的心，了知所有一切諸法，即自心本然的佛性，而成就慧身，不由他悟。

「又清涼云：『若知觸物皆心，方了心性，今此無障礙法界中，本具三世間，四法界一切染淨諸法，而此法界，全此全彼，互無障礙，則知根根塵塵，皆是重重無盡法界，即習普賢境界也。』此觀是一切三昧觀門之根本，若常修習，則一切三昧自然現前<sup>42</sup>。」

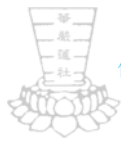
由上所提可知，此無障礙法界觀，皆是從心本具之佛性下功夫，常觀根塵，一切皆是重重無盡法界，開顯光明的覺性，同時此觀又是一切三昧觀門的根本，若能精勤修習，那麼自然能成就一切三昧，華藏圓成。

<sup>40</sup> 唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》(八十華嚴)卷第十四〈梵行品〉第十六，《大正藏》十，頁八九上。

<sup>41</sup> 宋·傳華嚴教觀沙門晉水·淨源集《華嚴普賢行願修證儀》，《卍續藏經》九五，頁五三三下。

<sup>42</sup> 宋·傳華嚴教觀沙門晉水·淨源集《華嚴普賢行願修證儀》，《卍續藏經》九五，頁五三三下一五三四上。





## 〈二〉頓悟門

依華嚴圓教修行，所謂頓悟門，即所謂一心頓悟一真無礙法界亦即頓悟毗盧法界。如何頓悟毗盧法界？且為何要修此頓悟毗盧法界觀？在《華嚴普賢行願修證儀》中提到清涼澄觀大師於《華嚴十地品疏》中說：「一切眾生，從無始來，迷妄不知無盡法界是自身心，於中本具帝網無盡色心功德，即與毗盧遮那身心齊等，卻將自家無障礙之身心，顛倒執為雜染眾生；譬如金輪聖王，統四天下，身智具足，富樂無比，忽然昏睡，夢為蟻子，於夢位中，但認己為蟻子，不覺本是輪王，是故欲求成就究竟佛果，切須悟此毗盧法界。若未悟此法界，縱經多劫，修習萬行，徒自勞苦，不得名為真實菩薩，亦不能生如來家故<sup>43</sup>。」

毗盧法界，就如同《華嚴經》所說的一真無礙法界，或名在一心當中本具足三世間四法界，而所有一切染淨諸法中沒有一法出此法界，全此全彼，而無有障礙。

同時這也說明此無盡法界一心，很少人能夠了知，假若知道也很難深信，而且即使相信也很難能夠理解，如此理解之後相對亦很難到達此境。所以多劫菩薩，不能深信且無法理解，而居上首的聲聞眾，就如盲如聾。但若有宿熏圓根的行者，則必須恭敬深入圓修此殊勝法義。若能深信明悟在懷，當下悟入佛境，因而頓入毗盧性海。

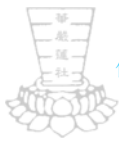
於此毗盧大法界如何起觀？在《華嚴普賢行願修證儀》當中提到：

「自身心，於中本具帝網無盡色心功德，即與毗盧遮那身心齊等<sup>44</sup>。」

即觀自身心，本具之如來佛性，而與毗盧遮那身心等齊，此乃站在「心、佛、眾生三無差別。」的立場來立論。

<sup>43</sup> 查此清涼澄觀大師於《華嚴十地品疏》的出處不詳，轉自詳閱宋·傳華嚴教觀沙門晉水·淨源集《華嚴普賢行願修證儀》，《卍續藏經》第九十五冊，五三三頁上，及參閱賢度法師著《華嚴學講義》，財團法人華嚴蓮社出版，民國八十六年四月七日五版，頁二九九至頁三〇〇。

<sup>44</sup> 宋·傳華嚴教觀沙門·晉水集《華嚴普賢行願修證儀》，《卍續藏經》九五，頁五三三上。



法界者，為佛法的大宗，為諸法的根本，分性起門和緣起門，依性而起稱性起門，如是而依體起用（即是站在佛的立場、覺悟的角度來談），古今常然，所以諸佛常遍一一塵中，十方一切剎，不待外緣，法爾如是，恆常頓演華嚴法界，所謂「毗盧遮那佛，願力周沙界，十方國土中，恆轉無上輪。」

法界者，同時也是所有一切眾生的本體，從本以來，妙明覺澈，量周沙界，唯此一真法界，無有形貌，而森羅萬象，遍滿虛空，且能含容萬有，即所謂心包太虛，若能洞澈法界歷然，如是塵塵剎剎，歷歷然然，如此萬法森羅，遍滿於盡虛空十方法界。

筆者現以華嚴初祖杜順大師所造法界三觀偈，隨事造行加以探討。

「若人欲識真空理，身內真如還遍外，情與無情共一體，處處皆同真法界，祇用一念觀一境，一切諸境同時會，於一境中一切智，一切智中諸法界，一念照入於多劫，一一念劫收一切，時處帝網現重重，一切智通無罣礙<sup>45</sup>。」

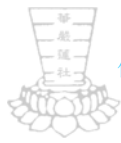
「若人欲識真空理，身內真如還遍外。」，此乃說明法性的本來空寂性，無取亦無見，無法用言語思惟分辨。

「情與無情共一體，處處皆同真法界」，此則說明情與無情同圓種智，法體如如，等同一真毗盧法界。

「祇用一念觀一境，一切諸境同時會，於一境中一切智，一切智中諸法界，一念照入於多劫，一一念劫收一切。」此為說明「一即一切」的思想，一念具足無邊法界的玄妙，而在舉一念的當中同時又可攝盡無窮劫的無礙。及「一切即一」、「一多相入」的思想，於三大阿僧祇劫修行的時間，而在一念當中頓超成辦的理事無礙法界，唯此中「祇用一念觀一境，一切諸境同時會。」則又屬一剎那頓悟毗盧法界。

「時處帝網現重重，一切智通無罣礙。」由是在一的當中來悟解無

<sup>45</sup> 唐·一行法師與弟子慧覺依經錄，略稱《華嚴經海印道場懺儀》，而宋·普瑞補註，明·讀徹參閱，明·木增訂正，明·正止治定，《卍字續藏》一二八，頁一四五。



量，而又在無量當中以覺觀慧力理解它的一，知道它門互為生起的緣，如此帝網重重無盡，遍滿盡虛空十方法界，而圓融無礙，此則說明事事無礙法界。

端坐思惟，隨事行方便，一一如前文而見（觀照）法性，而且必須令全理的事相了了明明，當下便入觀行，以此作為所緣的境，專心一意，閉目端身，結跏趺座，至心諦想，無邊海剎海，三世一切如來，於一一佛菩薩前，殷勤恭敬，作禮圍繞，又以種種供具雲海，供養如是等一切聖眾，廣供養之後，當下觀自己的心本無生滅，法爾圓成，光明普照，就如同虛空，而又深起大悲慈念，悲愍眾生，因無始劫所造的罪業，而障覆光明的覺性，不能了悟自心，由是輪迴六道，吾皆要化度他門，令其開顯光明的覺性，又觀自己的心與眾生心及諸佛心，本無差別，平等一相，即所謂的心、佛、眾生三無差別。（顯教觀法）<sup>46</sup>

另外附帶提的，若依密教觀法則可依照《大方廣佛花嚴經入法界品頓證毗盧遮那法身字輪瑜伽儀軌》<sup>47</sup>及《華嚴經四十二字觀想儀軌》中所列的觀法而修，行者如欲依經修觀，但必須請求密宗上師傳授儀軌。

在《華嚴經四十二字觀想儀軌》中提到：

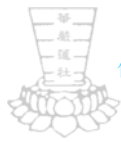
「修瑜伽者，應觀自心，圓明皎潔，成大月輪，量等虛空，無有邊際，於月輪內，又旋布列四十二梵字，悉皆金色，放大光明，照徹十方……復應悟入『般若波羅蜜四十二字門』，了一切法皆無所得，能觀正智，所觀法界，悉皆平等，無異無別，若能與是旋陀羅尼觀行相應，即能現證『毗盧遮那如來智身』，於諸法中，得無障礙<sup>48</sup>。」

這乃說明瑜伽頓悟的觀法，行者閉目觀自心，圓明皎潔的心體，成

<sup>46</sup> 唐·一行法師與弟子慧覺依經錄，略稱《華嚴經海印道場懺儀》，而宋·普瑞補註，明·讀徹參閱，明·木增訂正，明·正止治定，《卍字續藏》一二八，頁一四五。

<sup>47</sup> 唐·不空譯《大方廣佛花嚴經入法界品頓證毗盧遮那法身字輪瑜伽儀軌》一卷，《大正藏》十九，頁七〇九中一下。

<sup>48</sup> 唐·不空譯《大方廣佛花嚴經入法界品頓證毗盧遮那法身字輪瑜伽儀軌》一卷，《大正藏》十九，頁七〇九中一下，及參閱賢度法師著《佛教的制度與儀軌》，財團法人華嚴蓮社出版，民國八十六年九月十日二版，頁六六一六八。



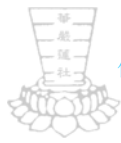
一大月輪，充滿盡虛空遍十方法界，而又於皎潔的月輪內，旋布列金色四十二梵字，放大光明，普照十方法界，且必須悟入般若波羅蜜四十二字門，了明一切法皆無所得，能觀的正智，與所觀的法界，平等無二，不管在那一階位（十信滿位以上），一剎那頓悟，進而與旋陀羅尼<sup>49</sup>觀行相應，如此也就能夠現證「毗盧遮那如來智身」，頓悟毗盧法界。

## 七、結論

佛陀自內證悟果海境界是無法以言語來說盡，這叫做「性海果分不可說」。但是縱觀佛陀的大慈大悲，應機施教，在無相法中，森羅萬象一時炳現普印無礙，而又在不可說境的當中，圓音頓演無礙法輪。如此當初佛在菩提場內、正覺始成之際，為普賢等四十一位法身大士，圓音頓演一乘圓頓的根本法輪，此稱之「緣起因分可說」。在緣起因分可說的情形之下，由是更頓演出種種的義門，衍生無量的教法。對於上根利智的頓機者，說出「圓融無礙」、「一乘不共」的殊勝法門，這叫稱之為「別教一乘」（乃依海印三昧而立），唯本文先以略探其思想，而值得有待往後更深入研究。

若從教理方面來看，華嚴經是佛陀海印三昧中一時炳現的無上法門。「海印」是以譬喻而表示毘盧遮那佛其大覺的內容。且毘盧世尊大覺海是物我一如的，也就是所謂「天地、萬物與我一體」的圓融境界。依大乘起信論的話來說：「依不覺故，說有始覺，又只覺心源故，名究竟覺。」此究竟的覺悟，即是大覺。而這大覺的當體，即是「一法界心」。如是絕對的一法界心中，所有時間性和空間性的一切無量無盡的現象，均同時印現出來，就同如大海上的風平浪靜時，天際的眾星，無不印現。在毘盧遮那佛之大覺心海中，一切萬有，無不印現。華嚴經的內容，就

<sup>49</sup> 《法華經》〈勸發品〉所說三陀羅尼中之第一旋陀羅尼。即旋轉凡夫執著於諸法有相之心，使達於空理之智力，這裡所表達的旋陀羅尼，即是以四十二字圓明字輪，來轉凡夫的執著，四十二字圓明字輪如附表。



是描述著佛陀所印現的諸法實相如如之境。而佛陀海印三昧中的實相境界微妙不可思議，一即一切，一切即一，相即相入，圓融無礙。此無礙不惟是理事無礙，同時更進一步達到了「事事無礙」的圓融境界，此也就是華嚴法界無盡緣起的究竟內涵<sup>50</sup>。

縱觀佛教的發展史實，佛陀的教法乃是闡明或詮釋修行的進路，以及說明世出世間的二諦融通。換言之，佛教的理論與實踐，根本上是一體兩面，不即不離。理論是修持實踐實際開顯內容的詮釋系統，實踐則是理論教法指歸顯發的境界內涵。

從本文研究「海印三昧」思想的過程中，更深刻理解華嚴「海印三昧」思想是值得深入研究、值得弘揚的殊勝佛法教義。且也更深入了知心的自性本來是不可得的，而具有著無盡的微妙勝用，但卻毫無實體可資量度，而其無比微妙的（變化莫測的）不可思議勝用是超越所有空間和時間的，換句話來說，森羅萬象本身，即此一心的現象，動、靜一如，相即相入而圓融無礙在華嚴經當中將其稱之為「海印三昧」。

華嚴海印三昧的教學思想，對現代來說，更具有時代的意義，古今常然，而且又橫遍盡虛空滿十方世界，同時也給予修行的行者，更大的精神鼓舞，而不是遙不可及。而海印三昧之實踐亦可藉日常之觀想，或以四十二字旋陀羅尼觀行，而開發菩提心，成就佛果菩提。唯以真心廣大菩提心，而廣修普賢行海，成就無量功德，如此也才能真正體會到佛法所談的修行，為什麼那麼難能可貴，同時更了解修證佛道的不可思議。

<sup>50</sup> 詳閱成一法師著《華嚴文選》，萬行雜誌社，民國八十二年六月再版，頁十五至頁四十三。