

《華嚴經》〈如來隨好光明功德品〉之研究

釋德和

一、前言

修行最終目的就是要完成菩提佛果，但這過程要如何修行？首先必需學佛，如何學佛？怎樣成就因圓果滿、自利利他、覺行圓滿的佛果？這些問題在《華嚴經》有較為圓滿的解說。《華嚴經》所著重的是如來的果德因行，它的內容始終不離因果，五周因果各各都可獨立串成一實踐的成佛法門，而且是因成果，果顯因，因果互相融通無異。〈隨好光明品〉正是顯修因感果的過程，這一過程一開始就以如來的隨好之光益，成就諸夫子離苦生天，顯示佛的威德力。再由天鼓教誨使依法而修成就十地菩薩位，這是一個實際修行的實例。

經中也告訴我們廣大迴向功德比直接受菩薩光觸的利益還大，能夠於輾轉獲十地善根，盡未來際。本論即針對如來隨形妙好如何產生如此大用，它必需經過多少時間修行，才能成就隨好相，作為探討的目標。相、好是有連帶關係的。相，也叫做大人相，好，是隨形妙好。本題目雖說「隨好光明」，實際上還是必需說到如來的大人相。相、好都是佛身上的莊嚴，也是成正覺之佛的標誌。本文除了探討佛光明之來由與形成之因，間接的也略提佛的大人相海莊嚴十身。其主要重點在於如來因地的利生大用所帶給我們的啟示，及諸天子在本品經中扮演的角色是什麼？天鼓以善根力而發出音聲說法，是否在暗示成佛過程中所必備的條件？這些將在本文中一一加以探討，並試圖從中理解出一個成佛的法門。

二、略解品題之意義

（一）〈如來隨好光明功德品〉在《華嚴經》中的地位

〈如來隨好光明功德品〉屬《華嚴經》正宗分的四分中的解分。解分中的內容，主要在敘說十信、十住、十迴向、十地、等覺、妙覺等五十二個位次的因果修行過程。為令人了解修因行而具足十身佛果的因果關係，使眾生知道修因契果之次第成就，亦使眾生了解修因感果之理。換句話說，即未信令信，已信令解，已解令起行，已起行者令起廣大願心後，令證入十地與佛果位。

解分在五周因果中，它同時也是顯差別、平等二周因果。所謂差別因果，是說從佛的果德圓滿領域中，去理解其前因之修行與產生後果的差別秩序的作用。分開來說，就是差別因與差別果。從〈名號品〉至〈菩薩住處品〉共二十六品，是說明信、住、行、向、地之〔因〕。而〈佛不思議法品〉、〈十身相海品〉、〈隨好光明品〉等，是說其〔果〕。又〈普賢行品〉是會信、住、行、向地差別之〔因〕，而說著普賢廣大的因行，這是平等的〔因〕。〈如來出現品〉是會差別之果以示遮那廣大之果德，此為平等之〔果〕。以上總說平等因果由差別而成，若無差別，平等無所依。是故因顯果，果因因成，是因能該果，果能徹於因源，直顯華嚴一乘圓融因果，非如三乘隔礙不融之因果論。如是成因果不二之法門。

茲將華嚴四分、五周的大概內容之輪廓略為一表，以供參考：

（二）〈如來隨好光明功德品〉之意義

〈隨好光明品〉是屬於妙覺果位的經文，若以行布的法門來說，則已到妙覺果海的佛果位。如來是所莊嚴的人，隨好是能莊嚴的德，光明是利生的用，功德是由好發光，由光利物所產生的功德。這一品的內容，是在說明一位證得無上正覺的佛，其隨形妙好所發出的光明產生利物之用益，能使眾生轉迷成覺的利益，〈隨好品〉是承接〈相海品〉而來的，前品大相各有光明遍照法界，而未顯所照利益之相，今此品正顯其利物之事，因大相難明，相海無量，雖說有九十七種大人相，但廣則無量，有十蓮華藏世界海微塵數相¹，一一各有塵數等好。故以相德深廣，言不能備，故說好，但好德亦多，以三十二相，既有八十種好，十蓮華藏之相，好則更多。故舉一相，一相亦有多好，且說一好，一好亦有多光，但舉圓滿王之一光，此五果位一光，亦復難明，故佛自說。

佛自說有二意：一、前〈阿僧祇品〉是說明因行的終點，〈隨好品〉是明果法的究竟，因行深廣，果法難恩，故由佛親口宣說。二、隨好之益用，舉最劣之相，相小而用極廣大難思，恐難令人信服，為令生淨信，故佛自說。又如來果德深廣難知，如普賢稱讚如來功德：「如來功德，假使十方一切諸佛經不可說不可說佛剎極微塵數劫，相續演說不可窮盡。」²因此有〔果分不可說〕，〔因分可說〕，所以如來自舉因地菩薩時所放之光明，普照十方世界，凡遇光觸者，皆得離苦，命終生天³。隨好光明是隨著修行的法身理智以成就光明；所以這品是以隨順修

¹ 《佛光大辭典》，頁六六一〇中：指佛身中具有重重無盡，十蓮華藏世界海微塵數大人相。

² 《四十華嚴》卷四十，《大正藏》一〇冊，頁八四四中。

³ 《八十華嚴》卷四十八，《大正藏》一〇冊，頁二五五下：「我為菩薩時，於兜率天宮，放大光明，名光幢王，照十佛剎微塵數世界，彼世界中，地獄眾生，過斯光者，眾苦休息，得十種清淨眼，耳鼻舌身意，亦復如是，咸生歡喜，踴躍稱慶，從彼命終，生兜率天。」

行的人，在破除煩惱之後所得到的妙理智慧，以成就報相光明。

三、妙覺果海十身相好

(一) 相好莊嚴百福聚

好是依相而來的，前品是說明智報所成就的大人相，今品是說明所成就的隨好。相、好是有連帶關係，都是佛身上的莊嚴。譬若「海」與「浪」，浪無海無以顯其美，海無浪無以顯其深廣難測。所以有多少相，便有等同的好。如《觀佛三昧經》以三乘來分別說明相好的類別；以佛示同人故，有三十二相，八十種好，舉菩薩於因中斷八萬四千煩惱，獲八萬四千相好，若以一乘，則有十蓮華藏世界微塵數相，一一各有塵數好⁴。亦如《觀無量壽經》廣說阿彌陀佛之相好莊嚴⁵。如來為什麼會有那麼多大人相，以及隨形妙好？那是一種德行之表徵。依三乘教而言，一個修行者，從凡夫到佛果，必須歷經三大阿僧祇劫時間來修行各種功行，還要花一百劫之時間修諸相好。依一乘教說，是要經「塵點」劫的長時間，修行十度萬行，才能成佛。可見如來無量相好莊嚴，一一相皆為百福所成，無量福聚所感得⁶。

(二) 華嚴圓融十身

如上所說，如來是經無數劫的廣大因行，積功累德才成就華藏世界海、微塵數相好莊嚴，其足十身，依、正二報莊嚴。一般經論說佛有三身，華嚴八地說有十身，十身中即具有三身。如果從體、相、用來說，可略為法、報、化三身。而攝盡情理的話，則需達十身才圓滿。如是十身中含有三身，華嚴十身有二種說法；即解境十身與行境十身，換句話說，則是融三世間的十身和如來自具的十身。融攝三世間的十身是：眾生身、國土身、業報身、聲聞身、緣覺身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身等。如來十身是：菩提身、願身、化身、力持身、相好莊嚴身、威勢身、意生身、福德身、法身、智身等十身，《疏鈔玄談》說如來十身是融三世間十身中的第七如來身所出的十相⁷。〈離世間品〉說有十種佛⁸，十佛真實就是十身，十身也可說是佛十德的具體智用⁹，有應身與真身，而且能相互圓

⁴ 《觀佛三昧經》(亦稱《佛說觀佛三昧海經》)卷九，《大正藏》一五冊，頁六八七中。

⁵ 《無量壽觀經》(亦稱《觀無量壽佛經》)，《大正藏》一二冊，頁三四三中。

⁶ 《瑜伽師地論》卷四十九，《大正藏》三〇冊，頁五六八下：「一切有情福聚量等，爾所福聚能感如來一毛孔處，乃至一切所有毛孔隨入福聚，爾所福聚能感如來一種隨好，乃至一切所有隨好隨入福聚增至百倍，爾所福聚能感如來相中一相，乃至一切所有諸相隨入福聚。」

⁷ 《華嚴疏鈔玄談》，《卍續藏》八冊，頁二〇八反下。

⁸ 《六十華嚴》卷三十七，《大正藏》九冊，頁六三四下：「正覺佛、願佛、業報佛、住持佛、涅槃佛、法界佛、心佛、三昧佛、本性佛、隨樂佛等十佛。」

⁹ 《華嚴疏鈔玄談》，《卍續藏》八冊，頁二〇八反下。

融為一，十身不礙一相，〈光明覺品〉云：「一身為無量，無量復為一」¹⁰ 如此方為圓融十身。又普眼長者也以十度為因，以成就十身果¹¹。

茲將十身、十德、十佛、十度等關係表列如下，以供參考：

(三) 自舉三種光

此品經文中說明如來隨好光有三種：

- 1.先標佛果隨好：「如來應正等覺有隨好名圓滿王，此隨好中，出大光明，名為熾盛，七百萬阿僧祇光明而為眷屬。」¹²。說明根本智無依無性而能普照自在名圓滿王。《華嚴綱要》說：「德用周備，故云圓滿，攝益自在最勝名王，如日具德名熾盛，百萬顯多，七者淨七支，修七覺照七地故。」¹³明此光體是佛果光，所出光明都是性具功德。
- 2.次舉菩薩因地之光名幢王，所照眾生，眾苦消除得六根清淨，命終生天，聞天鼓說法得離垢三昧登十地。這是光照往昔應受教化之宿緣，圓滿王與光幢王表示佛的覺行圓滿之光，依佛果法身根本智圓，明破惑之大用。修行若不會此根本智光，縱經多劫，亦無由成佛。又足下千輻輪光名圓滿王，明菩薩加行之光，四十種光明成十信、十住、十行、十迴向地前四位。中有一光能隨諸眾生種種欲樂差別皆令成熟，乃至阿鼻地獄受無間苦者，若遇斯光的人，皆除苦生天¹⁴。
- 3.右手掌中隨好光明，是如來方便顯現神通，能運用無量自在神力，為無邊世界眾生，隨宜說法無有窮盡。以手表引接光¹⁵。這三種光皆為十地道果滿之光，故能產生如此利生之大用。這利生之用也是光照有因。諸天子雖蒙光生天，但並非馬上就得十地位，而是聞天鼓說法，勸誨發起阿耨多羅三藐三菩提心，行廣大懺悔三業，得清淨已，得證二空理，再「聞說普賢廣大回向，得十地故，獲

¹⁰ 《八十華嚴》卷十三，《大正藏》一〇冊，頁六四下。

¹¹ 《四十華嚴》卷十一，《大正藏》一〇冊，頁七二下。普眼長者以十度為因成就十身果：「為欲令其具佛相好莊嚴色身，稱揚讚歎檀波羅蜜。為欲令其得佛清淨無垢法身，稱揚讚歎尸波羅蜜。為欲令其得佛功德不思議身，稱揚讚歎忍波羅蜜。為欲令其獲於如來無能勝身，稱揚讚歎勤波羅蜜。為欲令其得佛清淨無與等身，稱揚讚歎禪波羅蜜。為欲令其得佛究竟平等法身，稱揚讚歎般若波羅蜜。為欲令其得佛普現差別色身，稱揚讚歎方便波羅蜜。為欲令其為諸眾生，住一切劫，心無厭倦，稱揚讚歎願波羅蜜。為欲令其普現其身，嚴淨一切諸佛刹土，稱揚讚歎力波羅蜜。為欲令其現清淨身，隨眾生、心悉使歡喜，稱揚讚歎智波羅蜜。」最後為欲令其獲於究竟最勝淨妙無染著身，稱揚讚歎永離一切諸不善法，迴向諸佛一切善法。即圓淨十度八萬四千波羅蜜門，萬德頓具。

¹² 《八十華嚴》卷四十八，《大正藏》一〇冊，頁二五五下。

¹³ 《華嚴綱要》卷四十八，《卍續藏》十三冊，頁三三六正上。

¹⁴ 《八十華嚴》卷四十八，《大正藏》一〇冊，頁二五五下。

¹⁵ 《八十華嚴》卷四十八，《大正藏》一〇冊，頁二五六上：「諸天子，毘盧遮那住離垢三昧，亦復如是，於右手掌，一隨好中，放一光明，出現無量，自在神力，一切聲聞，辟支佛，尚不能知，況諸眾生。」

諸力莊嚴三昧故。」¹⁶。

此隨手之光是顯現緣，示佛、菩薩的境界，雖是聲聞、辟支佛的小乘者，亦對它莫測高深，何況是凡夫眾生？主要用意是要諸夫子不要以凡夫心智，來懷疑諸佛菩薩的不可思議境界。

四、隨好光明之成益

（一）為何能蒙光觸

如來修得諸相隨好無量善業，圓滿果德，是為一切萬行善根功德所成，亦即於因地經無量劫的修行所致。《瑜伽師地論》卷四十九說有三因緣：「一、時無量：經三無數大劫，無間修習乃圓證故。二、意樂無量：於諸有愜，無量利益安樂，意樂增上緣力所集成故。三、品類無量：無量善業差別品類所集成故。」¹⁷

無量修成感得無量相好，顯示修因感果之必然性。就像諸天子能夠得遮那光觸之益，捨報後生兜率天，除了佛現緣之加持力之外，也是必須要宿有修行之善根。

經言：

諸天子！汝以心不放逸，於如來所，種諸善根，往昔親近眾善知識，毘盧遮那大威神力，於彼命終，來生此天¹⁸。

當知修因感果是以不放逸為因，自種善根為主因，毘盧功德力，只是助緣而已。諸夫子也是因不放逸而生天，因放逸而生惡道的。《華嚴合論》中說三生成果：

一、修十信解心，心不精專，作諸惡業。二、生惡道住地獄中。三、蒙光照觸，苦息生兜率天，天鼓響音告法成十地果¹⁹。

¹⁶ 《八十華嚴》卷四十八，《大正藏》一〇冊，頁二五七上。

¹⁷ 《瑜伽師地論》卷四十九，《大正藏》三〇冊，頁五六八下。

¹⁸ 《八十華嚴》卷四十八，《大正藏》一〇冊，頁二五五下。

¹⁹ 《華嚴經合論》卷七十七，《卍續藏》六冊，頁三五六反上。

由此可知道諸天子是因修十信解心時，心放逸而造業墮獄。但也是因為曾經有修行善根，所以才得到毘盧遮那的因地光明所照利益，這顯示修行善根的重要。

反過來說，若是無宿種善根，雖遇現緣光照身者，亦不覺不知：

如我天聲，少福乘生，所不能聞，除地獄乘生，應受化者²⁰。

如《阿彌陀經》亦說：

不可以少善根福德因緣，得生彼國²¹。

由此可知，諸天子是因曾種善根，故得光益生天，這也是在告訴我們修行善根是一切光明的泉源。

（二）天鼓為何能說法

諸天子雖宿曾種善根，亦因昔聞一乘圓教之理生疑，致以謗法因緣墮在地獄，其宿因之疑性尚在，故對天鼓聲無形無相，能發出音聲產生疑問。天鼓於是以自己比喻為佛，對他們說法，舉佛離我、我所，並說明所發聲為善根功德所成，無有來處可尋，天鼓善根力亦是毘盧遮那菩薩，於善根成就，證得法性空理；「但以三昧善根力故、般若波羅蜜威德力故，出生如是清淨音聲。」²² 因此能作出「非聲現聲，聲現非聲」之理。

諸天子不明法性之理是無我、我所，於諸法有所執著，所以起疑：「若實無我，誰來成佛？」天鼓以無來喻來回答：「如我音聲，不從東方來，不從南、西、北方、四維、上、下來，業報成佛，亦復如是，非十方來。」²³這是說明佛勝果無來處，善根功德所成，何以非十方來，天鼓聲是定慧所起，無作成益，其善根力是一種緣起法，無有來處，因歷劫修行諸功德善業所感得成佛之報，由業即是從緣無性，雖來而無來相可得。

²⁰ 《六十華嚴》卷三十二，《大正藏》九冊，頁六〇六上。此段經文與《八十華嚴》中的「鼓無生滅隨聞喻」略為出入：「諸天子！譬如我聲，不生不滅，造惡諸天，不聞餘聲，唯聞以地獄覺悟之聲。一切諸業，亦復如是，非生非滅，隨有修集，則受其報。」顯然是翻譯上的差異。

²¹ 《阿彌陀經》，《大正藏》一二冊，頁三四七中。

²² 《八十華嚴》卷四十八，《大正藏》一〇冊，頁二五六上。

²³ 同上。

天鼓是以善根力而能說法，而聞法者，亦以善根因緣，而得聞法，所能夠聽聞到天鼓說法「李通玄」說須真有三個因緣條件：「一、毘盧遮那菩薩三昧之力。二、於無體性三昧中，有自在無作妙慧。三、眾生昔曾聞此無性法身大智慧是種，方堪得聞如是妙聲，迷除得道。」²⁴諸天子即其此善根，於聽聞天鼓說法生起歡喜心，以感恩心化作種種香幢雲等欲供養毘盧遮那佛，然因剛從地獄升天，習性未除，宿業未盡，因此想以色身、聲音來尋找佛，因此無法見到，因而天鼓教以普賢廣大懺悔，悔過一切業障，令三業清淨²⁵。懺悔有二種；一、事懺：等眾生界善身語意，悔除諸障。〈普賢行願品〉：

我今，悉以清淨三業，追於法界極微塵剎一切諸佛菩薩眾前，誠心懺悔，後不復造，恆住淨戒，一切功德²⁶。

一切功德皆以淨戒為因。二、理懺：觀諸業性，非十方來，止住於心，從顛倒生，無有住處等。《普賢觀經》云：

一切業障海，但從妄想生，若要懺悔者，端坐念實相²⁷。

〈隨好光明品〉即具理、事二種懺。事懺除末，理懺拔根，若具足懺應須善達逆順十心。《華嚴疏鈔》云：

欲悔過者，須先識順逆十種心²⁸。

茲依順逆十心，列表以明能治所治之方：

《華嚴經》中，講究的是修普賢行，普賢菩薩的十大願皆為修行的德目²⁹。本品雖沒有一一列出來，但有供養香華蓋、有懺悔業障，還有廣大迴向，可謂已含蓋了一切。尤其本品經文的重心，是在懺悔，因懺悔業障是修行過程中，最重要的一環，罪業若不懺除，福智無由產生。一切罪業來源不出十順心之內容。修

²⁴ 《華嚴經合論》卷七十七，《卍續藏》六冊，頁三五七正上。

²⁵ 《八十華嚴》卷四十八，《大正藏》一〇冊，頁二五六中：「汝等應發阿耨多羅三藐三菩提心，淨治其意，住善威儀，悔除一切業障、煩惱障、報障、見障。以盡法界眾生數等身、日善意業，悔除所有諸障過惡。」

²⁶ 《四十華嚴》卷四十，《大正藏》一〇冊，頁八四五上。

²⁷ 《普賢觀經》亦為《觀普賢菩薩行法經》，《大正藏》九冊，頁三九三中：「一切業障海，皆從妄想生，若欲懺悔者，端坐念實相，眾罪如霜露，慧日能消除。」此為觀罪性空之理懺法。

²⁸ 《華嚴疏鈔》卷六十，頁四六，台北，華嚴蓮社，一九九二年三版。

²⁹ 《四十華嚴》卷四十，《大正藏》一〇冊，頁八四四中：一、禮敬諸佛，二、稱讚如來，三、廣修供養，四、懺悔業障，五、廣修供養，六、請轉法輪，七、請佛住世，八、常隨佛學，九、恆順眾生，十、普皆迴向等十大願。

行本是逆生死流，故以十逆心為對治，十逆中以「觀罪性空，破無明昏暗」為最。故天鼓以五喻³⁰，總明觀罪性空之理，所謂：「罪業如霜露，慧日能消融。」亦為緣生無性，緣起性空，一切皆於心中起，成佛作主由它，墮獄受苦亦由它。諸天子唯有經過順、逆十種心的翻轉磨營之後，不再造業，惡業資源已斷，善根增長，離能執所執，得見二空理，因而化現諸供養具，供養佛、菩薩，普見諸佛，頓超十地。

（三）利生之用

隨好光明是從如來清淨法身的根本無依住智，自性清淨功德所生，能成相好無所依止。此智是離能覺、所覺之無分別智，故能起利生大用，誠如〈普賢行願品〉讚佛智普於一切有為無為所應覺境，淨妙圓滿。如偈云：「佛智廣大同虛空，普遍一切眾生心，了世妄想皆非有，不起種種異分別。」³¹亦如〈出現品〉云：

譬如大海，潛流四天下地，有穿鑿者，無不得水³²。

此智是根本智是屬無作法的體，不屬修生所顯，此之光明，一切眾生皆具有，為不以普賢行願助揚顯發，無從顯現，而普賢行不以此光明體，也不能成就法界無限大用。是故這品經名為覺行互嚴，至此二行圓時才能彰顯利物功德。

諸天子發廣大心懺除一切業障，三業清淨，善根增長，得十地菩薩位後，具備了見佛聞法的條件，於是得見諸佛，化作無數華雲蓋等眾妙供具，供養毘盧遮那，若有眾生蒙香者，身心安樂，斷除八萬四千煩惱，成就香幢雲，自在光明，清淨善根是第一重益。若見蓋者即種下一清淨金網轉輪王十地善根此乃第二重益。金網轉輪王頂上放摩尼髻清淨大光明，若有眾生遇斯光者，皆得菩薩第十地位則為第三重益³³，成就無量智慧光明，得十種清淨眼乃至十種清淨意，其足無量甚深三昧。

菩薩足下一光成三重頓圓十地，輾轉三位皆悉同齊頓成，盡未來無邊際。一小相之用既有如此大用，而大相之用更難以思議。正如〈善生經〉云：

³⁰ 五喻：一、鼓無生滅隨聞喻，二、聲無去來喻，三、鼓聲關心喻，四、鏡像體虛喻，五、幻師惑眼喻。

³¹ 《四十華嚴》卷三十九，《大正藏》一〇冊，頁八四二上。

³² 《八十華嚴》卷五十一，《大正藏》一〇冊，頁二七一中：「譬如大海其水潛流四天下地，及八十億諸小洲中，有穿鑿者無不得水。」

³³ 《八十華嚴》卷四十八，《大正藏》一〇冊，頁二五七上。

一切世間所有福德，不及如來一毛功德，如來一切毛功德，不及一好功德聚合，八十種好功德不及一相功德，一切相功德不如白毫相功德，白毫相功德，復不及無見頂相功德³⁴。

這也正顯如來果德不可思議業用。

何以一光明輾轉，大用無涯？實是翻顯佛果德不可思議業用，同時亦顯示華嚴圓融頓超之理，超越時空之隔礙。以一攝一切而言，三僧祇劫修行才能到達的，今以一念之間即可成。若以一切攝一來說，則塵劫不離於當念，故顯菩薩頓證，雖未轉凡身，卻已證見十地境界，其足無邊甚深三昧，成就如是清淨肉眼。這即是法性圓融無礙，亦是圓教遲速自在之展現。

五、結論

修華嚴行乃圓修圓證，為理、行二覺圓滿之義。是故「初發心時，即成正覺」此為實際之境界，亦是願力使然，如諸天子有隔生因行，今蒙遮那因地菩薩光觸，頓證十地，不須隔生，可跨越，不需歷階而昇，乃顯理性之圓融。同時也顯示華嚴圓教，一念具足無邊法界之玄妙，舉一念可攝無窮劫，也就是一即一切。三大阿僧祇劫修行時間，在一念之間三生成辦。此為一切即一、一多相入，大小無礙之圓融境界。

華嚴許理性頓超之理，若事修無宿善根種子，則諸天子無由得光觸之益。正是如來大悲心所流，借天鼓聲說法音演這一段成佛之過程，以佛果光明的功德力來引發眾生趣入佛道，這是如來的善巧方便。修行最終目的地，便是圓滿佛果，修行過程中「懺悔業障」是不可減少的一門修持功課。罪業若不消，即不能見佛聞法得益，更不用說要利益他人。雖然是緣生無性、觀罪性空，但以十逆心來對治十順心的方法不可不知，因為一切罪源，無非由此出，一切善源亦是由此來增長。因此諸天子未懺悔之前，雖聞法起歡喜心，欲供養諸佛，卻不得見。《金剛經》說：

若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。

諸天子即是以有一個能見和所見的我的執著、分別心，因此不能見到佛。當知諸佛成佛是證得二空理，離我、我所，諸善功德所成，那裡有一固定形相不變的佛呢？所以等到諸天子發了阿耨多羅三藐三菩提心時，依天鼓的教誨而行廣大懺悔，以盡虛空、遍法界的廣大懺悔心，悔除無始以來的罪業，三業清淨後，即

³⁴ 《善生經》（亦稱《優婆塞戒經》）卷一，《大正藏》二四冊，頁一〇三九上。

普見諸佛，成就十地菩薩位。

這品經文，雖然是說明佛果德的用益，實際上，整個內容是以如來光明力為緣，天鼓從中說法教以離我、我所，並以善根力為諸佛修成佛果的資糧，借以引發修善之心。從〈隨好光明品〉中可以得到如來的啟示，就是讓我們知道修行的重要在於積集善根，從懺悔中斷止造惡的來源，增長善根，善根增長，惡源相對的減少，至不再造業，三業清淨時，智慧自然由此而開。這就是這品經文的殊勝處，是如在眼前由因到果的完整實踐過程，整個過程，諸天子扮演著實踐者的角色，借由他們的實際修行，告訴我們修集善根力的重要在於發菩提心為緣，親近善知識為助緣，懺悔業障是除障，總說積集善根功德力是成佛的資糧。