

《華嚴經》中智慧的問答— 以《六十華嚴》《菩薩明難品》為中心

釋開慈

一、前言

諸菩薩中，文殊師利菩薩被稱為「智慧第一」，他代表般若妙慧，具有智、信之德，為十方三世諸佛之師，因此有「諸佛之母」的尊稱。

本文試以《六十華嚴》《菩薩明難品》為中心，揭說十信法門，對於初學者於修學佛法的過程中，所遇到之種種問題，由文殊菩薩先設問，從緣起、教化、業果、福田乃至佛境界等一連串的問題中，分別向九首菩薩請益，而在菩薩們彼此的問答中，開顯出佛法之真實義，破眾生之計較，為我人啟益，引發正信心，理解佛法，由信而生解，依解起力行。

佛說法度生，為因應眾生根基，常以不同方式來啟發、教導，這種教學方法，在《華嚴經》中亦處處可見，如放光不同（齒光、眉間光、兩足光、兩指光），大地的六震動、象徵祥瑞的散花、神通、問答等。另外為使甚深佛理更易於了解，故亦常用譬喻來說明，在〈明難品〉中，九首菩薩的答問便都是以譬喻的方式來回答。

而在諸多方式中，要以問答的方法指導弟子修學較為容易，不但可以啟發他們的宿世善根，更藉由不斷的思惟辯難中，逐步了解到佛法的真實義。如〈菩薩明難品〉便是一個典型的例子，其中以文殊菩薩為師，先為信位菩薩們設問了十個甚深問題，在分別由九首菩薩回答，以下便分別說明之。

二、信位菩薩的疑惑：十種甚深問難

（一）緣起甚深

在十個問答中，首先提出的是緣起甚深，緣起是佛法中最基本的，也是最重要的法門，若不解緣起則難了諸佛法之義。又，要起正信亦應先解緣起義，如《探玄記》卷四所說：

何故最初辨此義者，《攝論》云：菩薩初學應先觀諸法如實因緣，以成正信解故。（《大正藏》三五冊，頁一七六下）

故十問以「緣起甚深」為始。

（二）教化甚深

此問由文殊菩薩設問而由財首菩薩回答，前一問答是為「攝心入理」，此一問答是為「後智救生」。

問：一切眾生非眾生，如來云何隨眾生時、隨命、隨身、隨行、隨欲樂、隨願、隨意、隨方便、隨思惟、隨籌量、隨眾生見而教化之？（《大正藏》九冊，頁四二七中）

此意說：一切眾生，既是眾緣和合所生，是緣起性空的，那麼佛為什麼要隨其命、隨身……等來為眾生示現妙色身，來教化他們呢？

對此，財首菩薩以四意來回答文殊菩薩之問。一、佛見眾生本來雖是空無自性，但並非斷滅之空，非一無所有，因此並不礙於教化之事，如其偈云：「諸法空無我，因緣所起業」（《大正藏》九冊，頁四七二中）。二、佛知眾生不能自知真空，故以悲心隨機教化，如偈云：「隨樂取相者，皆悉是顛倒」（《大正藏》九冊，頁四七二中）。三、隨機教化即顯空義，與眾生之空不異，故二者不相妨礙，如偈云：「世間所有法，一切悉虛妄」（《大正藏》九冊，頁四七二中）。四、總結上諸義，以明用空法教示、應化本是空無自性的眾生，其理不違，其法則不增不減，故偈云：「一切生滅法，皆悉從緣起，念念速歸滅」（《大正藏》九冊，頁四七二中）。

另外再明人、法二空之理。雖然眾生是眾緣和合所生，是緣起空性的，但凡夫不能如實了知這緣起之法，却執取有個我，有一個實在的我，因此，為了要破除凡夫的我執之見，所以先說人空（身無我無）之理，如財首菩薩回答說：

分別觀內身，我身何所有，若能如是觀，彼達我有無。觀身一切分，無所依止住，諦了是身者，於身無所著。（《大正藏》九冊，頁四七二中）

再以一切法無常、輾轉生滅，是虛幻不實的，來說明法空。如財首菩薩回答說：

智者能觀察，一切有無常，諸法空無我，則離一切相。……一切世間法，

唯以心為主，隨樂取相者，皆悉是顛倒。（《大正藏》九冊，頁四七二中）

智者能以其智慧與抉擇力去觀察一切有為法，正解諸法無常，都是空寂而無我，若能如智者實知一切法之空無自性後，也就不會有所執著了。因此，佛在說法教化眾生，實無一眾生可度，亦無一法可說，這正如《金剛經》中所云：

若人言：『如來有所說法』，即為謗佛，不能解我所說故。須菩提！說法者，無法可說，是名說法。……汝等勿謂如來作是念：我當度生。須菩提！莫作是念。何以故？實有眾生如來度者。（《大正藏》八冊，頁七五一下）

（三）業果甚深

問：一切眾生，四大悉非我、非我所，云眾生或受苦受樂？（《大正藏》九冊，頁四二七中～下）

此意：既然一切眾生皆是四大假合，沒有一個我及我所有，那誰來作惡？誰來受報呢？

對於此問寶首菩薩答：先引佛說證明，一切眾生雖是四大所成，非我、非我所，但業性不失之理，再以譬喻舉例說明。偈云：

隨所行諸業，受果報亦然，造者無所有，諸佛如是說。（《大正藏》九冊，頁四二七下）

如諸佛所說，隨著我人所作諸業的差別，薰於本識，本識又應和合之因緣起現行，受果報（現行薰種子，種子又起現行），所以苦樂、禍福的差異，皆是由各人不同行為所招感來的，是順著自己過去所造的業來承受果報。

從業果甚深中，我們可以了解到有作者，果報，然其本身並無自性可言，故此有只是五蘊假合的我及因緣所起的假相在作業、在輪迴受報，可是我們都把它當成實在性、實有性，因此，一直出沒於生死大苦海中，不能出離。所以，在生死流中，並沒有實在的我在流轉，只有業與果在轉變而已。

（四）佛說法甚深

問：如來唯覺一法，云何乃說無量諸法？（《大正藏》九冊，頁四二七下）

亦即，如來所覺悟的唯有一法，為何在說法時，却演說無量諸法呢？

對於此問，德首菩薩先歎問略答，明甚深微妙義，再引九喻：地性、火性、空中月等，來彰顯一理法中，含藏著種種無量諸事法（無量剎、無量眾、無量法、無量心……），現出種種利益事。

如來所覺之法，是一味法界，和佛所說的諸法是沒有分別的，只因眾生機感的差別，方便演說種種的教化而已。如以下所舉之喻：

猶如地性一，能生種種芽……猶如火性一，能燒世間物……，猶如空中月，世間靡不見……。（《大正藏》九冊，頁四二八上）

所以，雖然有種種的教說，但所彰顯的道理却是同一個，所謂：

隨緣成多，而不異一味；一味湛然，而不礙種種。（《大正藏》三五冊，頁一八一下）

佛說法甚深，以德首菩薩回答者，其實是在顯「佛德」，是彰顯佛所說的法理，含有多德之意，但因甚深難知，故唯有智慧的人，才能常常樂修諸佛所修的功德。

（五）福田甚深

問：如來福田，等一無異，云何布施果報不同？（《大正藏》九冊，頁四二八上）

文殊菩薩設問：如來福田，是平等如一而沒有差別的，但我們為何見到眾生因布施之不同，而有不同的果報呢？如不同的色相、好醜、根性、智慧……。

對於此問，目首菩薩答以十喻：

譬如大地一，能生種種芽，於彼無怨親，佛福田亦然；……譬如水一味，因器故不同……譬如大幻師，能令眾歡喜……譬如辯才王，能令眾歡喜……譬如大藥王，消滅一切毒……，譬如日出時，能除一切闇……譬如淨滿月，普照四天下……譬如毘嵐風，震動一切地……譬如先劫起，天地靡不燒……譬如明淨鏡，隨對現眾像……。（《大正藏》九冊，頁四二八中）

由此十喻說明諸佛福田，本是平等並無怨親之分，所不同的是眾生心，才感得種種差別果報。如行布施，若心裡想著我行布施可得福德則其布施由於心有執著，所得福德定是有限，真正行布施者應不執著施者、受者及施物，所謂「三輪

空寂」。如此布施，才能獲致無量福德，故同樣是行布施，所得福德應是一樣，然却因眾生心有不同，故所得福德亦有不同。

(六) 正教甚深

問：眾生為見如來教，斷諸煩惱耶？為知色、受、想、行、識、欲界、色界、無色界、癡愛、斷諸煩惱耶？若知色、受、想、行、識、欲界、色界、無色界、癡愛、斷諸煩惱者，如來教法何所增損？（《大正藏》九冊，頁四二八中）

這一段是以「教」、「力」相違來設難，其意眾生是以教法斷惑？或是以勤觀諸法斷惑？若因教法就能斷惑，則便不須精進；若因勤行、勤觀諸法而能斷惑，則此教法對於增德減惑又有何用呢？

進首菩薩回答說：

若欲求除滅，無量諸過惡，應當一切時，勇猛大精進。（《大正藏》九冊，頁四二八中～下）

教法能斷惑，是因為「勤觀」諸法，才能斷惑。在正教甚深中，是彰顯「行」由「教力」故。若無教，勤行不成，就變成盲修瞎練了，沒有一條正確的路可尋。因此，「教」是「精進」之緣，「勤」能扶助教理，如此方能斷惑，速出三界之苦，速得解脫之道。如果懈怠不行的話，那就難以解脫，永遠出入於生死流中。所以，「解」、「行」並進，方成眾願，方證菩提。

(七) 正行甚深

問：聞受法者斷煩惱，云何眾生等聞正法而不能斷？（《大正藏》九冊，頁四二八下）

此問：如果眾生受持正法，必定能斷除一切煩惱，為什麼又有人受持正法，而不能斷煩惱呢？

法首菩薩舉九喻回答說：

譬人水所漂，懼溺而渴死，不能如說行，多聞亦如是。譬人大惠施，種種諸肴膳，不食自餓死，多聞亦如是。譬如有良醫，具知諸方藥，自疾不能救，多聞亦如是。譬如貧窮人，日夜數他寶，自無半錢分，多聞亦如是。

譬如帝王子，應受無極樂，業障故貧苦，多聞亦如是。譬如聾聵人，善奏諸音聲，悅彼不自聞，多聞亦如是。譬如盲瞽人，本習故能畫，示彼不自見，多聞亦如是。譬如海導師，能度無量眾，拯比不自濟，多聞亦如是。譬人處大眾，善說勝妙事，內自無實德，多聞亦如是。（《大正藏》九冊，頁四二八下～四二九上）

學習佛法，光靠聽聞是不夠的，就如漂水之人、惠施之人、良醫、貧窮人、帝王子……等，空具諸種條件，但却不知善用，徒然自誤。因此，若不行持，多聞是無用的，佛法不只是求正知正信，更重要的是要實踐，它不是一套空洞的理論，而是一套修行的法門，故若只是停留在知的階段而不行，則佛法於此人亦無法起作用，如每個都知道考試要用功唸書，才能得高分，但有些人雖然知道這個道理，却始終不去做不用功；所以也永遠得不到好的成績。佛法亦如是，除了正知外，還必須加上自己的實踐，日後才有解脫涅槃的一天。

（八）助道甚深

問：於佛法中，智慧為首，如來何故？或為眾生，讚歎檀波羅蜜、尸波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜、慈、悲、喜、捨？此一一法，皆不能得無上菩提。（《大正藏》九冊，頁四二九上）

此問：佛法是以智慧為首，但如來因何緣故而為眾生讚歎布施，持戒等六波羅蜜及慈、悲、喜、捨四無量心？

智首菩薩回答道：

過去未來世，現在諸導師，未曾以一法，得成無上道。（《大正藏》九冊，頁四二九上）

佛深知智慧的重要，無論修什麼法門，如果沒有智慧，則難以成就。但佛更懂眾生心，所謂「眾生若干種心，如來悉知悉見。」佛所說的法，都是隨著眾生的根性、好樂心之不同而說的，如對慳貪者說布施的利益、功德；為瞋恨心重的眾生，說忍辱法門的殊勝；乃至對憂愁善感的眾生，就說歡喜快樂的法門，即所謂「觀機逗教」，在在都是為成就眾生，而開演出種種的法門。此問以「智首菩薩」來回答，是顯「智」為正道之體，能統其助故，「助」即六波羅蜜、四無量心乃至一切法門。雖然佛法是以智為首，以智為正，但因眾生根機不同，若不藉由六波羅蜜、諸無量心等種種法門之「助」，則無法顯佛法之用，亦難助於眾生出離眾苦，了佛法真實義。

(九) 一乘甚深

問：一切諸佛，唯以一乘得出生死，云何今見一切佛刹事不同？（《大正藏》九冊，頁四二九上）

此問：諸佛世尊是以「一乘」之道，而得以出離的，為何現在却見到一切佛土之中，所有的事又有種種不同呢？（有世界、眾生界……光明……神通……等的不同。）

賢首菩薩回答說：

文殊法常爾，法王唯一法，一切無礙人，一道出生死。（《大正藏》九冊，頁四二九中）

佛（法王）以一乘之道而成就佛果，一切聖賢人也是如此，皆以一乘法出離生死。由上可知，一乘是佛的究竟果證，是諸佛所親自證悟的，既是佛所修所證，為何不直示給眾生，依同樣而趣入佛果呢？

接著，賢首菩薩再「以體從緣」，而現種種來回答說：

一切諸佛刹，平等普嚴淨，眾生業行異，所見各不同。諸佛及佛法，眾生莫能見，佛刹法身眾，說法亦如是……佛刹無異相，如來無憎愛，隨彼眾生行，自得如是見。（《大正藏》九冊，頁四二九中～下）

一切諸佛刹本是同等莊嚴，但因眾生的業行，而對佛刹起種種不同的感見。非實佛刹有種種差別。又諸佛說法之時為度化眾生，故常隨眾之不同，隨機化生故顯種種法身，說種種法，無非是為因應眾生，故顯不同，而實無差別。諸佛刹土本來就沒有分別的，佛更沒有憎恨、貪愛的心，亦是隨著眾生心之不同，所見亦不同是了。

就「體」而言，佛心相同，佛智相同，亦如佛佛道同。「從緣」而說，眾生的心，眾生的行有所不同，須因材施教，故須「從緣」。諸佛觀察一切的因緣，隨著眾生的心、行，而現出不同的佛法，不同的佛土，不同的業果……來教化眾生，所謂「欲令人佛智，先以欲勾牽。」

（十）佛境界甚深

第十問是眾菩薩啟請，而由文殊菩薩回答，共有十一問，最後一問「何等是佛境界廣」為總結，顯佛境界之廣大。

問：何等是佛境界？何等是佛境界因？何等是佛境界所入？何等是佛境界所度？何等是佛境界隨順知？何等是佛境界隨順法？何等是佛境界分別知？何等是識佛境界？何等是決定知佛境界？何等是佛境界照？何等是佛境界廣？（《大正藏》九冊，頁四二九下）

文殊菩薩分別以十偈頌來回答：

1.佛境界

如來深境界，其量齊虛空，一切眾生入，真實無所入。（《大正藏》九冊，頁四二九下）

一如來的境界是等同虛空的（盡虛空、遍法界、包羅萬象，無所不有），所有的眾生也都在如來的境界中，不但如此，任何的境界，亦都是如來的境界，所以又稱為深境界。雖然，眾生都在其中，但實無所入，本來都在虛空中，這也說明佛的境界是圓融無礙的境界。

2.佛境界因

如來境界因，唯佛能分別，自餘無量劫，演說不可盡。（《大正藏》九冊，頁四二九下）

一如來的境界因，唯有佛能知曉能分別，縱使從無量劫以來，不停的宣說佛境界因，亦不能把它說完，由此彰顯佛境界的深度無窮。

3.佛境界所入

隨順眾生故，普入諸世間，智慧常寂然，不同世所見。（《大正藏》九冊，頁四二九下）

一諸佛都是隨順眾生心，而來到這世間的（隨緣赴感靡不周），如《探玄記》所云：「隨緣調寂而常用，故普入也」（《大正藏》三五冊，頁一八四上）。亦都以智慧而入世間的，智慧法身是沒有色相的，不同於世間所見。

4.佛境界度

度脫諸群生，隨順其心智，宣暢無窮盡，唯是佛境界。(《大正藏》九冊，頁四二九下)

—佛度化眾生時，是隨著一切眾生的心、智慧、宣說開演無盡的妙法，令眾生趣向佛道，這也是佛出現於世間的本懷。

5.佛境界智

如來一切智，三世無障礙，諸佛妙境界，皆悉如虛空。(《大正藏》九冊，頁四二九下)

—諸佛的智慧，自在圓妙，三世皆無所障礙，佛以此智慧來教化眾生，猶如虛空，無形無相，而平等的遍滿一切處¹。

6.佛境界法

法界無異相，隨順眾生說，若欲具分別，唯佛之境界。(《大正藏》九冊，頁四二九下)

—法界是理，是隨順著眾生心而開演一切法，所以說，法界與眾生界，是平等無差別的。(理事無礙)，此二境界，不是用分別心就能知道的，因為這是佛的妙境界。

7.佛境界的了知

一切諸世間，無量眾音聲，隨時悉了知，其實無分別。(《大正藏》九冊，頁四二九下～四三〇上)

—一切世界中，所有一切眾生的音聲，佛隨時隨地悉能了知，亦無有所生分別²。

¹引自《大方廣佛華嚴經淺釋(六)》，頁二三四，宣化上人講述，法界佛教總會，法界佛教大學出版，一九九二年。

²引自《大方廣佛華嚴經淺釋(六)》，頁二三五。

8.識佛境界

非識所能識，亦非心境界。(《大正藏》九冊，頁四三〇上)

一言語道斷，非眼識等能識，心行處滅，亦非心所可思量到的，這是佛的境界。

9.知佛境界

自性真清淨，能示諸群生。(《大正藏》九冊，頁四三〇上)

一佛是以智慧本性清淨心，來開示一切諸眾生，同記自性清淨的智慧。

10.佛境界照

非業非煩惱，寂滅無所住，無明無所行，平等行世間。(《大正藏》九冊，頁四三〇上)

一業性本空，煩惱也無自性，所以說非業非煩惱；也沒有照，也沒有所行處，而佛的智慧却依然平等的行於一切世間，任運自如。六祖大師說：「本來無一物，何處惹塵埃？」³³。

11.佛境界廣大

一切眾生心，普在三世中，如來念一切，一切悉明達。(《大正藏》九冊，頁四三〇上)

一一切眾生的心念，普遍於三世諸佛的智慧中，如來能於一念間，悉明了一切眾生的心念。

理必待事來彰顯，事亦仗理來圓成。故在十甚深問題中，首先由文殊菩薩問九首菩薩其意在開顯依文殊菩薩的般若妙慧來導引一切的眾行。後又九首菩薩同問文殊菩薩來表顯一切的眾行皆成於妙慧。

³³引自《大方廣佛華嚴經淺釋（六）》，頁二三六。

三、十甚深之信、解、行、證

古德說佛法雖眾，不出信、解、行、證，由信而解，由解而行，由行而證。〈菩薩明難品〉在《華嚴經》中是表信位之解分，故十甚深問答中，以緣起甚深為首，目的也是在起信，拂異見，撥除眾生之邪見、二執異說。菩薩初學應先觀諸法如實因緣，了知諸法皆從緣起，由此契入佛法義理，不同於外道所說。另外亦顯緣起深理，緣起甚深難測難知，因眾生無明，迷而不覺，不能徹見緣起，今為顯深理，先說緣起。令修學佛法者，於此勝義中，引發正信心，生正解。

諸佛說法以緣起為首，欲令眾生起正信，其後隨機教化，因應眾生的根機，顯種種化身，說種種法，以教化眾生，使其了解我、法二空之理。故如來「隨眾生時、隨命、隨身……隨眾生見而教化之。」同時亦說業果，雖我等悉為四大假合，沒有我、我所，但業果不失之理，以此之理，欲令眾生起正行。但要起行，應先了解佛法真理，不應執著，如行佈施，事本同一，但却因眾生心有不同，以致產生種種差別果報。又，起行無非要斷惑修證，若要斷惑修證，便必須教法、觀法齊修，以免盲修瞎練。或只是多聞佛法而不持行，則猶如空據寶山而不知何用之人，於已終無所益，要得解脫是亦終不可得。

另外，在修證上，〈明難品〉的助道甚深闡明，諸法雖以智慧為首，然除了智慧之外，也許種種法門為輔才可證果。猶如善技工，雖具諸般知識，但面臨種種不同器物時，便應知以相應的各種工具來修繕，否則非但修不好，而且也不能稱之為善技工。如來說法便如善技工，隨應眾生不同說六般波羅蜜，說種種無量心，對症下藥，使眾生皆感受用，脫一切苦。又明諸佛唯一乘而得出離，如來所覺唯一法，由眾生心異，故法亦成多，修者當知。最後顯明諸佛境界，藉由對諸佛的解說，使眾生更了解真實佛法，而不致為外道、邪魔所惑，而誤上歧徑。

故此十甚深義中，依緣起甚深而乃開展出後面之教化、業果、說法、福田、正教、正行、正助、一乘、佛境界等甚深義。從緣起甚深義來含攝一切萬法之理，如因眾生不覺以致於長流轉於生死海中；又因不知緣起甚深的道理，故須以法來加以教化；違化、順化有善惡業報，從業果甚深中由事顯理是最為寶貴；能知業果事、應由說法來成辦；「要從說法中去成就善法，唯有種佛福田」⁴；教在勤行，所以正行又須仗助道來配合，助必由正道來主導，殊途同歸；得一實道，趣佛境界。在環環相扣的問答中，不僅顯示出信、解、行、證的次第與法門，同時也看出本品特別強調「觀機逗教」、隨應眾生的重要，而此更顯佛法之活潑與智慧。

⁴ 《華嚴哲學研究》，楊政河，慧炬出版社印行。

四、結論

《華嚴經》云：「信為道源功德母，長養一切諸善法。」（《大正藏》九冊，頁四三三上）《智度論》亦云：「佛法大海，信為能入。」（《大正藏》二五冊，頁六三上）可見，信對修學佛法的重要，修學者應先對佛法生起不疑之信念，才能依所了解的佛法深義，實地履踐修行，而得證果。今信位菩薩所面臨的一連串問題中，藉由文殊菩薩的大智，開啟出緣起、教化、正教、正行乃至佛境界等問題，直指出信位菩薩可能產生的疑惑處，再分別從九位菩薩的回答中開顯出佛法之真實義，斷除了信位菩薩的迷惑暗障，破除法我二執，此乃是智慧之顯發，由此，才能真正趣向修學佛法的大道。

而就信位菩薩的修學而言，我們即依此十種甚深來說明之。但基於華嚴緣起無盡、一即一切的思想而言，此十甚深是否就足以說出那重重無盡的境界呢？不然。十甚深的問答是為解除眾生乃至信位菩薩的疑惑，闡明佛法要義，所提出的代表性問答，雖說「如來唯覺一法」，但因眾生無量無邊、根器亦各各不同，故佛說「無量諸法」。而為使眾生能領受到那甚深無盡之義，故以十法先引導之。

又，這十種不只是信位菩薩，同時也是住、行、回、地等菩薩期同所應具備者，其差別只是分位上深廣、多寡的不同而已，「十」不只是一個有限之數而已，應是「十」而又「十」，無盡甚深的。如此層層轉入，可以看出華嚴甚深緣起所彰顯的法界緣起的深義。

綜觀當今社會現象，亂相叢生，人心空虛茫然無所依止，殷切需求心靈之慰藉與指引，於是新興宗教及附佛外道如雨後春筍般的蓬勃出現，應運而生，更有人自稱已有神通乃至已證幾果，林林總總，邪說紛紜，惑亂人心，莫此為甚，若知見不足者，面對如此諸多教別說法，難保不受迷惑而莫知所從，故筆者以為修學佛法者，先要建立起對三寶的信念，再依佛所說的法義中去認識了解，此十甚深義便是一個很好的下手處。