

探討四祖澄觀之緣起思想

釋耀志

華嚴專宗學院研究所三年級

摘要：

本文以探討華嚴四祖澄觀之緣起思想為探討視角。全文為五個部分：一、前言，二、釋「華嚴宗」名義及其法脈師承，三、介紹澄觀祖師之生平及其著作，四、從唯心緣起及法界緣起兩方面，探討其之緣起說，五、結語。澄觀祖師依三祖法藏的法界說基礎，建立四法界說——事法界、理法界、理事無礙法界、事事無礙法界。澄觀認為一心含萬法，法界緣起亦不離于一心，形而上之事法界與形而下之理法界，不出一心之內。故其諸多華嚴著作中，有著濃厚的唯心思想，尤以《華嚴經疏》、《華嚴經疏演義鈔》、《法界觀玄鏡》最具代表。

澄觀祖師的「四法界說」可以說是「唯心說」之「一心」的開展，並立「法界緣起、因果理實」為宗，從點到面對「心」、「法界」、「理」、「事」等，進行舒展、融匯，證承華嚴法界緣起為圓融無礙不思議之無盡緣起，此則使得澄觀之「緣起學說」，于華嚴學說中具有特殊之價值位置。

關鍵字：澄觀、緣起、四法界、唯心

一、前言

窺視整個佛教，佛陀之一代時教皆不離緣起二字，可知緣起說于佛教中的重要性，故于不同佛教時期，賦予緣起學說之時代使命亦不同。原始佛教的緣起說，主要是闡述十二緣起；而大乘佛教的緣起學說則多元化，有始教的賴耶緣起、性

空緣起，終教的真如緣起，圓教的法界緣起等等。雖眾緣起法皆是從促成法的因果層面出發，然前之眾緣起說所主張的思想，皆是有所指涉，所有局限性；而華嚴宗所主張之法界緣起說的思想是圓融無礙，謂一即一切、一切即一，周遍圓融、事事無礙，同時互為因果之無盡緣起。

法界緣起說是華嚴宗的核心思想，也是這一思想的建立而奠定、健全了華嚴宗的思想體系。華嚴宗的建立，華嚴五祖對其宗之影響，皆是舉足輕重之分量，然華嚴宗的實際創始人應是智儼，而中興及集大成者，則是法藏與澄觀，猶以澄觀之學說思想較為成熟與完善，故本文嘗試性的探討澄觀的緣起觀以及相關思想于華嚴宗之定位，藉以此進一步深入華嚴學、華嚴思想領域之媒介。

二、華嚴宗

華嚴宗者，顧名思義是以《華嚴經》為名，以《華嚴經》為立宗的依據經典，而《華嚴經》有三種不同譯本，即東晉佛陀羅譯《六十華嚴》、唐實叉難陀譯《八十華嚴》、唐般若三藏譯《四十華嚴》，確卻的說，華嚴宗應是以晉譯《六十華嚴》為立宗經典；而後之《八十華嚴》以其結構及內容法義等較之完善、具體，故《八十華嚴》于教內流通最普遍，最受歡迎；又叫賢首宗，因賢首法藏故；亦稱為清涼宗，因清涼澄觀故，以此宗為法藏、澄觀所中興集大成者，而用其名為是宗名也。

此宗以帝心杜順、雲華智儼、賢首法藏、清涼澄觀、圭峰宗密為華嚴宗核心骨幹，被稱為華嚴五祖¹。初祖杜順（557~640）雖也以宣揚《華嚴》為業，并著《華嚴法界觀門》、《華嚴五教止觀》等，立法界三觀，以周遍含容之理，顯

¹ 十祖：普賢、文殊、馬鳴、龍樹、世親、杜順、智儼、法藏、澄觀、宗密。

事事無礙之境，以彰法界緣起，然其思想並沒有成為當時之主流。其徒智儼(602~668)受其思想熏陶，及承地論師慧光、智正等影響，開啟華嚴一乘緣起思想，進一步的完善其學說，并依《六十華嚴經》作《搜玄記》、《一乘十玄門》等，立六相、十玄來開展法界一乘緣起，以此成為華嚴宗立宗之思想基石。

賢首法藏(643~712)是基於智儼的思想基礎上，依據《搜玄記》作《探玄記》，更具體、明確的定位法界一乘無盡緣起，而成為華嚴宗的核心思想。并著《華嚴一乘教義分齊章》推崇華嚴為最，判釋一代時教為三時、五教，以華嚴之法界緣起、事事無礙為別教一乘最為尊特，從而也將華嚴宗定位于中國佛教之最，成為八大宗派之首。而澄觀(738~839)對於華嚴學說更是多方位的發展，如融入禪與天台等思想，其著作頗多，僅依《八十華嚴經》所著之疏、鈔等以及相關的著作，卷帙數百，被尊為「華嚴疏主」，并極力調和禪、教之爭，為融合禪教一致作很大的貢獻。關於澄觀之華嚴緣起說等，將于下文進一步探討。而後，圭峰宗密(748-841)繼法藏、澄觀之華嚴法統，側重于從心性的角度，將華嚴判教、法界緣起等思想建立于真心體系上；同時也致力將華嚴與禪相結合，并開創了華嚴禪的新局面，從中彰顯華嚴宗的包容性。²

眾所周知，在大唐盛世光環的籠罩下，中國佛教也是盛極一時，八大宗派橫空而出，齊放異彩，華嚴宗更是如日中天，不可一世。然盛極必衰，在遭受武宗會昌法難後，華嚴宗從此一蹶不振，經疏銷毀，終究退出大唐的銀幕。後之宋、元、明、清乃至近代，華嚴宗之復興事業也是七零八落，于前朝已無法比擬，且其法脈的傳承也不是直接為門人師徒間法脈的延續，更多是從法義的延續上進行。下面將以表格簡單列明：

² 參考網絡。

朝代	法脈	著作	思想	特色
唐	帝心杜順 557~640	《華嚴法界三觀》《華嚴五教止觀》	法界三觀	法脈相續
	云華智儼 602~668	《搜玄記》《一乘十玄門》等	六相、十玄	
	賢首法藏 643~712	《探玄記》《一乘教義分齊章》等	三時五教，立別教 一乘顯事事無礙	
	清涼澄觀 737~838 或者 738~839	《大方廣佛華嚴經疏》六十卷 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》 九十卷 《華嚴經行願品疏》十卷等	唯心論 一心法界緣起 華嚴疏主	師弟相承
	圭峰宗密 784~841	《原人論》一卷 《華嚴經行願品疏鈔》六卷		
宋	長水子璇	《華嚴心要法門》一卷 等		師弟相承
	晉水淨源			法義延續
元	普瑞大師	《華嚴懸談會玄記》	會集澄觀大疏、演義鈔、懸談、諸疏等	斷承
	憨山德清	撰《華嚴綱要》		

明	蓮池祿宏	華嚴雲棲法系	明代四大華嚴宗傳 法系人	法義延續
	三懷洪恩	華嚴雪浪法系		
	不夜照燈	賢首寶通法系		
	高原明昱	賢首兼慈恩法系		
清	柏亭續法 1641~1728	《賢首五教儀》、《五教儀科注》、 《賢首五教儀開蒙》、《賢首五教 斷證三覺揀濫圖》、《法界宗五祖 略記》及《華嚴宗佛祖傳》等	(法子) 培豐(1681-1751)、 慈裔、正中、天懷 等	法義延續
	通理法師	《五教儀開蒙增註》		
轉型僧教育				
民國	月霞 1858~1917	創辦華嚴大學	(學子) 持松、常惺、智光、 靄亭 南亭、隆泉、靈源 等	僧教育 法義延續
	應慈 1873~1965			
1952 台灣	南亭	創華嚴蓮社 華嚴專宗學院	成一等	專研專弘 學術國際化

以上列表簡明顯示華嚴宗于唐朝之鼎盛時期，法脈、師弟皆一脈相承，遭會昌法難後，則一度凋零。而四祖澄觀可以說是特例，他並非法藏的嫡系，然而也不離于法藏之法脈。依《宋高僧傳》及《略記》記載，澄觀曾師承法洗學華嚴，並受法洗之認可，《宋高僧傳》云：「洗初講天竺寺，盛闡華嚴。時，越僧澄觀，

就席決疑，深得幽趣。」³《略記》云：「 詵曰：法界宗乘，全在汝矣。」⁴可見澄觀之所以于日後，在華嚴學方面有所成就，應是啟蒙于法詵。然而法詵則是慧苑的弟子，慧苑的師父就是三祖法藏，所以說澄觀與法藏之間雖然不是師弟相承直接關係，但究竟也不出其法脈，也是正統。至宋代，長水子璇與晉水淨源師徒倆，再度從法義上延續華嚴學說，于之後元、明、清皆是以這樣的形式傳播華嚴學說，到民國期間才轉型，以僧教育的形式傳播華嚴學說，以此于教界與學界，造就一批華嚴行者及華嚴學者。從華嚴宗立宗至今上千年，宗門之法脈延續與教說的傳承大致如此。

三、澄觀的生平、著作

（一）生平

關於澄觀祖師（738~839）的生平記載，本文依《法界宗五祖略記》（下稱略記）為準，《略記》云：

四祖諱澄觀，字大休，俗姓夏侯氏，越州會稽人也。身長九尺四寸，雙手過膝，口四十齒，聲韻如鐘，目光夜發，晝乃不眊，日記萬言，七行俱下。生於玄宗開元二十六年，母誕之辰，光明滿室，同徹鄰右。每童戲，聚沙建塔，年九歲，禮本州寶林寺體真禪德為師，歲曜一周，解通三藏。⁵

四祖澄觀，字大休，俗姓夏侯氏，越州會稽人，即今浙江省绍兴市山陰縣人。依引文所描述，澄觀祖師的長相可非等閒之輩，「雙手過膝，口四十齒，目光夜發，晝乃不眊」，這是大人相，「日記萬言，七行俱下，誕生時光明、異香滿室，戲以聚沙建塔，幼年就能解通三藏」，這些皆是宿世慧根深厚的表現。這些象征皆體現祖師所具足之福德智慧，也是成就其為一代祖師之因素吧。

而有關於澄觀的生值年有兩種說法，一是「百歲說」，另一是「百二十歲」

³宋，贊寧等撰，《宋高僧傳》卷5：(CBETA, T50, no. 2061, p. 736, b10-12)

⁴清，續法輯，《法界宗五祖略記》卷1(CBETA, X77, no. 1530, p. 622, c24-p. 623, a14 // Z 2B:7, p. 275, b7-c3 // R134, p. 549, b7-p. 550, a3)

⁵清·續法輯，《法界宗五祖略記》卷1(CBETA, X77, no. 1530, p. 622, c24-p. 623, a14 // Z 2B:7, p. 275, b7-c3 // R134, p. 549, b7-p. 550, a3)

說，然據《略記》記載云：「四祖諱澄觀……，生於玄宗開元二十六年……開成三年，三月六日召上足三教首座寶印大師海岸等，囑曰：『吾聞偶運無功，先聖悼嘆……』言訖，趺坐而逝。師生歷九朝，為七帝師，俗壽一百二。僧臘八十三。」⁶此說同于《起信論疏記會閱卷首》的記載。據《略記》及《起信論疏記會閱卷首》所記載，澄觀是生於「開元二十六年」即公元 738，圓寂於「開成三年」⁷即公元 838，根據這樣紀年計算，「百歲說」比較符合史實，若依上引文所記載「俗壽一百二」，澄觀應該是一百零二歲，那麼其圓寂年則不該是「開成三年」，應是「開成四年」即公元 839 才符合「俗壽一百二」說。至於「百二十歲」說有可能是誤傳。關於澄觀之「百歲說」與「百二十歲說」更具體的說法，請詳見郭曉冬〈華嚴四祖澄觀研究〉一文。

澄觀九歲就開始皈依佛門，禮體真禪德為師，隔年就解、通三藏經論。十一歲禮寶林寺霈禪師剃度出家後，更是思冥理觀，開始講經說法，所講的經有《般若經》、《涅槃經》、《妙法蓮華淨》、《淨名經》、《圓覺經》，論典有《起信論》、《寶性論》、《瑜伽師地論》、《唯識論》、《中論》、《百論》、《因明》等。肅宗至德二年，受具足戒後，遂為眾德講演律藏，受菩薩戒後，更加精進不懈，更立十誓自勵。多參禮諸禪師，經無名禪師（722—794）印可後，復參禮法洗和尚修持華嚴。《略記》云：「復參東京大洗和尚，聽受玄旨，利根頓悟，再周能演。洗曰：『法界宗乘，全在汝矣』。」⁸法洗和尚的印可，充分給澄觀遨遊于華嚴學海，打足了底氣，也間接影響了他日後，成為華嚴四祖的橋樑。澄觀不僅參究華嚴，對於當時其他宗派如天台、三論及前提及之禪宗等，皆有涉獵，這也導致了澄觀的華嚴思想，兼帶了其他學說的養分。

（二）著作

澄觀的一生可說是終生和經典為伴，講經說法、著書立說、翻譯經典等等，十一歲就開始登臺講經，對於本宗的《華嚴經》更是講了五十遍之多。《略記》

⁶清·續法輯，《法界宗五祖略記》卷 1(CBETA, X77, no. 1530, p. 622, c24-p. 623, a14 // Z 2B:7, p. 275, b7-c3 // R134, p. 549, b7-p. 550, a3)

作者不詳，《起信論疏記會閱卷首》，卷 1：(CBETA, X45, no. 767, p. 537, c24-p. 538, a3 // Z 1:72, p. 122, d8-11 // R72, p. 244, b8-11)

⁷ 同上

⁸ 清·續法輯，《法界宗五祖略記》卷 1(CBETA, X77, no. 1530, p. 622, c24-p. 623, a14 // Z 2B:7, p. 275, b7-c3 // R134, p. 549, b7-p. 550, a3)

云:「大經前後，講五十徧，無遮大會，一十五設，凡著述現流傳者，總四百餘卷。」⁹可見澄觀對佛教事業的熱忱，以至於終身奉獻于佛教事業中。關於澄觀一生諸多的著作，下面以表格略明其著作：（表¹⁰）

著作	卷數	時間	備註
《四分律搜玄录》序 文		大历三 年間	為志鴻律師寫的
《華嚴經新疏》	二十 卷	建中四 年一貞 元三年	(784~787) 47~50岁，唐譯《華嚴經》 注釋書。
《隨疏演義鈔》	四十 卷	貞元四 年	含華嚴經疏鈔玄談，九卷，貞元四年(788) 為僧睿等百余講者造
《隨文手鏡》	一百 卷	貞元四 年	
《華嚴經隨疏演義 鈔》	四十 卷	貞元十 二年一 十四年	《華嚴疏》的注释书，是对唐譯《華嚴 經》更進一步的注釋，是澄觀系統歸納、 整理其全部學說思想的著作。
《華嚴經疏注》	百二		澄觀述，宋，淨源注

⁹ 清·續法輯，《法界宗五祖略記》卷1。

¹⁰ 參考《法界宗五祖略記》及網絡，原文網址：<https://kknews.cc/news/6zxkvp.html>

	十卷		
《四十華嚴經》	四十卷	貞元十二年 四年	奉德宗于般若譯
《貞元疏》	十卷	貞元十二年 四年	奉詔制，對《十四華嚴》注疏，重點在於解釋普賢十大願文
《行願品經別行疏》	一卷	貞元十二年 四年	
《法界觀玄鏡》	一卷 / 二卷	永貞元年	注釋杜順專《華嚴法界觀門》，述說四法界體系
《華嚴綱要》	三卷		相國齊抗、鄭餘慶、高郢請撰
《正要》	一卷		相國李吉甫、侍郎歸登、駙馬杜琮、請述
《大華嚴經略策》	一卷		亦《四十二策問》，以問答形式，解釋《八十華嚴》及華嚴宗主要教義
《心要法門》	一卷	永貞元年	永貞元年（805年）順宗李誦為太子時，譴書清涼國師致問心要。
《華藏世界圖相》		永貞元年	
《鏡燈說文》	一卷		僕射、高崇文請著
《三聖圓融觀》	一卷		司徒嚴綬、司空鄭元、刺史陸長源請撰。

			明三聖融為一體而無障礙
《七處九會頌釋章》	一卷		節度使薛華、觀察使孟簡、中書錢徽、拾遺白居易、給事杜羔等。請製，敘述八十華嚴之要義，為華嚴學入門書
《華嚴》、《圓覺》 《四分》、《中觀》、 等經律論關脈			與僧錄靈邃大師、十八首座、十寺三學上流等，著三十餘部
《大經了義備要》	三卷		
《法界玄鑒》	一卷	元和二年	或云《法界觀玄鑒》十卷，元和二年(807)為南康王韋皋等所著
《心境說文》	十卷		
《了義》	一卷		澄觀居五臺時為順宗皇帝在春宮時所作
《食肉得罪因緣》			順宗請撰
《行願品別燈疏》	一卷		
《華嚴受菩薩心戒》	一卷		
《五蘊觀》	一卷		
《十二因緣觀》	一卷		
《觀經疏》	一卷		
《華嚴剎海邊相圖》			
《真妄偈》			
《證道頌》			

《四分法律搜玄錄序》			
《七圣降誕節對御講經討論論文》兼《一家詩箋表彰》	等八十于會		
《十願》		至德二年	從常照禪師受菩薩戒之誓言
《遺囑》			

從上表格看澄觀的諸多著作，除了關於華嚴思想的著作，還有律、禪、中觀、唯識等思想，可謂思想內容豐富。透過對其著作的了解，也是了解其思想的關鍵點，同時也是進入華嚴思想最好的理路。

四、澄觀的緣起思想

從上表澄觀等著作看，最能體現澄觀華嚴思想的是《華嚴經疏》、《華嚴經隋疏演義鈔》、《法界觀玄鏡》等。《華嚴經疏》是解釋《八十華嚴經》，其中內容含攝相當濃厚的「唯心」色彩；《華嚴經隋疏演義鈔》是對《華嚴經疏》的注釋，也是對《八十華嚴經》更進一步的注釋，是澄觀系統歸納、整理其全部學說思想的著作；《法界觀玄鏡》注釋杜順的《法界觀門》，依法界三觀進一步開展為四法界說。從《華嚴經疏》、《華嚴經隋疏演義鈔》、《法界觀玄鏡》整的來說，其含攝的思想不外乎法界緣起，然澄觀對於法界緣起的闡述，于本宗的角度是以「四法界說」為準，由於澄觀飽參多學，所涉獵的宗門諸多，在闡述華嚴

義理時，也有從「唯心」的角度著墨，其認為一心含萬法，萬法不出一心中，故澄觀的「法界緣起說」和「唯心說」有著密切的關係，下面將從「唯心」、「理事」兩個層面探討澄觀的法界緣起思想：

（一）唯心說

《華嚴經》中本就具有唯心思想的經文，如〈華藏世界品〉云：「譬如心王寶，隨心見眾色，眾生心淨故，得見清淨剎。」¹¹澄觀在《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》（下稱會本）中的解釋：「次有三偈，明由淨因，一淨心因，二佛願通因緣，後一明淨業因。」這是從淨緣起的層面顯真心，清淨剎是圣者的現量境，然現量境亦不出真心的範疇。澄觀所強調則于淨心因與淨業因，心是本體，業是用，用從體起，故圣者現量所顯之清淨剎，亦不離真心之體。眾生若心清淨，則與圣者不異，得以見清淨剎。

又經云：

譬如眾續像，畫師之所作，如是一切剎，心畫師所成

眾生身各異，隨心分別起，如是剎種種，莫不皆由業

譬如見導師，種種色差別，隨眾生心行，見諸剎亦然。¹²

《會本》的注釋：

¹¹ 唐，實叉難陀，《大方廣佛華嚴經》，卷 10(CBETA, T10, no. 279, p. 51, c14)

¹² 唐，實叉難陀，《大方廣佛華嚴經》，卷 10(CBETA, T10, no. 279, p. 51, c14)

後三、通結染淨因，一隨心染淨因；二分別起業因，即以正喻依，亦是以因喻緣心，即是因招異熟果，果之麤妙蓋由業緣；三一偈雙明心、業、行即業故，亦喻眾生同處異見。¹³

澄觀引用第六地經文：「『業為田，識為種。』謂心即名言種，為親因緣，名之為因，業如增上緣，名之為緣。」以喻顯染淨因（種子，緣），隨境起分別起惑造業，染因種子招不善異熟果報體，淨因種子招善趣異熟果報體。善不善皆由業緣，故眾生以業之不同，所現之趣則異，故經說果之麤妙蓋由業緣也。

又云：

心如工畫師，能畫諸世間，五蘊悉從生，無法而不造

如心佛亦爾，如佛眾生然，應知佛與心，體性皆無盡¹⁴

澄觀《疏》釋云：

一明具分唯識變故，覺林菩薩偈云：『心如工畫師，能畫諸世間，五陰悉從生，無法而不造。』此明唯心義也，何以得知是具分耶？次頌云：『如心佛亦爾，如佛眾生然，應知佛與心，體性皆無盡。』既是即佛之心，明非獨妄心而已。¹⁵

明顯即明唯心義，由具分阿賴耶識所變故，以顯世間緣起萬法皆不離心識的變現，皆從阿賴耶識所攝，以此直顯阿賴耶識緣起。澄觀于《華嚴經疏鈔玄談》云：

¹³ 唐，澄觀，《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 10，(CBETA, L130, no. 1557, p. 464, b8)

¹⁴ 唐，實叉難陀《大方廣佛華嚴經》卷 19，(CBETA, T10, no. 279, p. 102, a21-22)

¹⁵ 唐，澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷 2，「覺林菩薩偈」(CBETA, T35, no. 1735, p. 514, b13)

由前離真心無別體，故成初具分唯識；由前無性理成，故成真如隨緣義。
今初言具分者，以不生滅與生滅和合，非一非異名阿黎耶識，即是具分。
以具有生滅不生滅，故不生滅即如來藏，即會前唯心真妄，別中通真心也。
若不全依真心，事不依理故，唯約生滅，便非具分。¹⁶

以離真心別無其體故，證成心、佛、眾生三無差別，以體性皆空故具分唯識成，
以性空之理遍一切處，故真如隨緣也，故心即佛，從體性上言眾生之虛妄心與佛
同體。妄即事，真為理，真非妄能顯即理由事顯，事依理成即會妄歸真，以則真
心緣起也，亦真如緣起。

（二）四法界說

1、何謂法界

「法界」梵名達磨馱都 Dharmadhātu，此云法界，又曰法性、實相，是一切
法之總依。「法界」一詞的定義，在佛教經典中，由於各宗所宗之不同，而有不
同的闡述，《翻譯名義集》云：

達磨馱都，此云法界。《妙樂》云：所詮無外，故名法界；《賢首》云：
依生聖法，故云法界；《清涼》云：法界者，一切眾生身心之本體也；《起
信》云：心真如者，即是一法界，大總相法門體，所謂心性不生不滅，一

¹⁶唐，澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷 6，(CBETA, X05, no. 232, p. 779, a13 // Z 1:8, p. 266, a14 // R8, p. 531, a14)

切諸法唯依妄念而有差別；《淨名》云：從無住本，立一切法；《天台》釋云：若迷無住，則三界六道紛然而有，則立世間一切諸法；若解無住即是無始無明，反本還源，發真成聖。¹⁷

上之引文對「法界」的定義皆有所差別，《妙樂》之「所詮」意指佛陀所說之教法，佛為能詮，其教法即所詮，法界就是法所詮的總法，所詮皆不離此法界。法藏大師是從能生一切聖法，即以此法界為依，能夠轉迷成悟、超凡入聖，側重於「能生聖」義。澄觀主張是一切眾生身、心的本體，本體所含攝內即心，為理；外即身，為事，理事一體為法界也。《起信》與《淨名經》同，皆是強調真如心層面的表現，以妄心之差別皆是同一空性，則與真心無別；《天台》以一法界由眾生之妄動，而開十法界，迷則眾生法界，悟則佛法界。此上是《翻譯名義集》對於法界定義，顯得有些單薄。法藏之《華嚴經探玄記》，其中云：法界是所入法，有三義：一是持自性義，二是軌則義，三對意義。」¹⁸法藏主張界具有持自性義、軌則義、對意義三義。而澄觀是基於于法藏觀點之基礎，而不同于法藏。澄觀于《華嚴法界玄鏡》云：

言法界者，一經之玄宗，總以緣起法界不思議為宗故。然法界之相要唯有三，然總具四種：一事法界，二理法界，三理事無礙法界，四事事無礙法界¹⁹

¹⁷宋，法云編，《翻譯名義集》卷5，(CBETA, T54, no. 2131, p. 1129, c11-27)

¹⁸唐，法藏，《華嚴經探玄記》卷18，[(CBETA, T35, no. 1733, p. 440, b11-20)

¹⁹唐，澄觀，《華嚴法界玄鏡》卷1，(CBETA, T45, no. 1883, p. 672, c10-19)

澄觀于此所主張即以《華嚴經》為主，立法界為華嚴宗之宗趣，緣起之法界玄妙而不可思議，其不可思議則體現于四法界義中，以此成立華嚴宗所特有的四種法界即：事法界、理法界、理事無礙法界、四事事無礙法界。

總而言之，法界所具之義，即使同是華嚴宗人，法藏與澄觀的主張也有不同處，學者陳一標于其《從外延式定義看華嚴四法界的差異》一文中已揭曉，其文顯法藏主張法界、法、界各具有三義，即軌生物解、任持自性、意識所知之義等，法藏主張法界有三義，澄觀則主張「法」為「持」、「軌」義，「界」為「分」、「性」二，其認為是與華嚴宗事、理觀有關係。²⁰

2、四法界說

華嚴宗祖師對於本宗所成立的宗旨，初祖杜順其思想表現在《華嚴法界觀》（下稱法界觀）中，當時《法界觀》思想是屬於萌芽時段，二祖智儼著《搜玄記》創立「十玄門」；三祖法藏依智儼之《搜玄記》又作《探玄記》，認為佛法之宗趣總為「法界」，因隨眾生機別而開為五法界，其于《探玄記》云：

第二法界類別亦有五門，謂所入、能入、存、亡、無礙，初所入中亦五重：

一法法界、二人法界、三人法俱融法界、四人法俱泯法界、五無障礙法界。

21

法藏從類別上劃分法界為所入、能入、存、亡、無礙五類，從初所入中開五法界，即法法界、人法界、人法俱融法界、法俱泯法界、無障礙法界五法界。這五法界于後被定義為法藏的五法界。

²⁰ 陳一標，《從外延式定義看華嚴四法界的差異》，台北，華嚴蓮社。

²¹ 唐·法藏，《華嚴經探玄記》卷 18，(CBETA, T45, no. 1875, p. 629, c7-18)

初中有十，一事法界、二理法界、三境法界、四行法界、五體法界、六用法界、七順法界、八違法界、九教法界、十義法界。此十法界同一緣起無礙鎔融，一具一切，思之可見，二人法界者，准此下文，亦有十門。²²

又從一法法界中立事理、境行、體用、順違、教義十法界，以此十法界，一緣起即同一緣起無礙鎔融，後四法界亦復如是，以此顯一乘緣起圓融無礙。

澄觀所主張的四法界說，與法界三觀、法藏之五法界皆有密切的關聯性，其于《華嚴法界玄鏡》中云：

修法界觀門略有三重者，略標綱要，修之一字，總貫一題止觀，熏修習學造詣也。言法界者，一經之玄宗，總以緣起法界、不思議為宗故。然法界之相要唯有三，然總具四種，一事法界、二理法界、三理事無礙法界、四事事無礙法界。今是後三，其事法界歷別難陳，一一事相，皆可成觀，故略不明。²³

澄觀認為真空觀、理事無礙觀、周遍含容觀此法界三觀，是《華嚴經》之綱要，而事法界、理法界、理事無礙法界、事事無礙法界此四法界則是《華嚴經》之宗趣。四法界是從三觀所開展，真空觀即理法界；理事無礙觀即理事無礙法界；周遍含容觀即事事無礙法界；由於事相過於繁雜，故不略，以任何一事皆為事法界。

此四法界與法藏之五法界的關係，即融法法界與人法界為事法界，人法俱融

²² 《華嚴經探玄記》。

唐·澄觀，《華嚴法界玄鏡》卷1，(CBETA, T45, no. 1883, p. 672, c8-21)

法界即理法界，人法俱泯法界即理事無礙法界，無障礙法界即事事無礙法界。此四法界說是比較成熟、完善的華嚴緣起說，同時也標誌著華嚴宗的發展也是基於鼎盛時期。

澄觀對於「法界」之特殊義，在于承許「法界」為華嚴宗之宗趣，並非僅停留于四法界之成立，其于《大華嚴經略策》云：

此經以法界緣起，理實因果不思議為宗也。法界者，是總相也，包事包理及無障礙，皆可軌持具於性分；緣起者，稱體之大用也；理實者，別語理也；因果者，別明事也。²⁴

澄觀認為《華嚴經》的宗趣，是以法界為中心，即法界緣起，理實因果不思議，法界是總相，融事與理及理事無礙，以有理事無礙，才能上升到事事無礙。而總相體現于法界之體、宗、用上，《疏》云：「體、宗、用，則以理實為體，緣起為用，因果為宗，尋宗令趣理實體故，法界總攝上三。」²⁵以體、宗、用法界一大緣起，故法界大緣起不出理實、因果，其中理實因果之緣起，雜沓而紛然故說不思議也。

五、結語

透過對澄觀祖師之生平、著作、思想等的了解，不僅對澄觀祖師有整體性的認識，尤其是從思想上，祖師之博學多才，以其他宗派如禪宗、天台、三論、唯識、律等之思想融合到華嚴的思想中，於此也體現華嚴宗一乘緣起之圓融與包涵

²⁴唐·澄觀，《大華嚴經略策》卷1，(CBETA, T36, no. 1737, p. 702, a6-22)

²⁵唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷3，(CBETA, T35, no. 1735, p. 522, b2)

的特征。從華嚴本宗而言，澄觀祖師揉合法界三觀及五法界而成四法界說，以法界所具備的特征之體、宗、用，闡述法界緣起、因果理實之不思議的無盡緣起。透過這樣了解澄觀之四法界說，也加深學人對華嚴宗的思想有更加具體的認識。