

# 無明之研究

## ——以第六現前地為主

釋慧珠

研一

### 摘要

「現前地」——在《華嚴經·十地品》中的出處，十地當中的第六地，又作現在地、目見地。第六地為何被稱為現前地？六地為何被稱為現前地？在《十住毘婆沙論》，有了解：「第六地中，障魔事已，諸菩薩道法，皆現在前，故名現前地。」<sup>1</sup>

菩薩從第五地要入第六地時，修法平等作意觀察，而得到緣起智慧，而能如實順逆的觀諸緣起，悟一切法無染無淨，不住生死與涅槃，住於此緣起智而引發無分別智，以此無分別之觀慧得以恒現在前，所以稱此地菩薩為「現前地」。

「無明」是佛教術語，是煩惱的別稱，為明的相反詞。表現愚癡、闇昧的心識。這裡的闇昧就是「不了知第一義諦」。又作無明支，為十二因緣之首。從無明引發其他的十一支分相續流轉，結成十二因緣的閉合圈子。使生命輪轉不斷，生生死死不盡。六地菩薩修行十種平等心，如實順逆觀察十二因緣，證般若智先前、三解脫門，破除無明根本讓生死輪迴斷盡。

所以本文以《第六現前地》為主來研究無明的內容和意義。從此提出來在《華嚴經》第六現前地菩薩對無明的觀法和其他的經典相比有什麼超越、特色之處。

**關鍵字:**六地、菩薩、無明、因緣

---

<sup>1</sup> CBETA, T26, no. 1521, p. 23, a14-15

## 一、前言

「無明」——在佛教很重要的名字，表現眾生愚痴黑闇迷沌的心，對解悟、智慧的相反。它的意義就是不知：不知佛、法、僧，不知苦、集、滅、道，不知善、惡、有罪、無罪等，所以對於六種感官所引發的後果沒有如實知，對於每一個發生緣起而引起的自我、痛苦、渴望、愛慾的原因。因此，無明是生死苦惱輪轉的由來，是行者修行必備斷除的根本煩惱。無明斷盡了的時候智慧光明就出現。

因為無明的嚴重過患，所以可說在全部佛教大小乘的經論中都對無明有不同的看法，并提及到它的危害和對治方法。於圓融無礙的思想，《華嚴經》對無明的看法則更有特色。在〈十地品〉中的第六現前地明白解釋無明在修行上的內涵和地位。六地菩薩以十平等法、明利順忍、大悲為首、大悲增長、大悲滿足觀世間生滅相，即是在十門上順逆觀察十二因緣的實相。通過這樣的觀法，無明有得一些圓融、積極的看法，讓大家在自己修道的路程上更有自信、勇氣進步，破除無明證入佛國。這也就是本文研究動機與目的。

## 二、無明的意義

### （一）無明於大小經論中的定義

無明（梵語：Avidyā，巴利語：avijjā），佛教術語，是煩惱的別稱，為明的相反詞。又作無明支。為十二因緣之首，一切苦之根源。因對法界不如實知見，所以造作顛倒之行；即闇昧事物，不通達真理與不能明白理解事相或道理之精神狀態。亦即不達、不解、不了，而以愚癡為其自相。泛指無智、愚昧。

無明於大小經論中的定義不一樣：《阿毘達磨法蘊足論》卷 11〈緣起品 21〉：

云何無明。謂於前際無知。後際無知。前後際無知。於內無知。外無知。內外無知。於業無知。異熟無知。業異熟無知。於善作業無知。惡作業無知。善惡作業無知。於因無知。因所生法無知。於佛法僧無知。於苦集滅道無知。於善不善法無知。於有罪無罪法無知。於應脩不應脩法無知。於下劣勝妙法無知。於黑白法無知。於有敵對法無知。於緣生無知。於六觸處如實無知。如是無知無見非現觀。黑闇愚癡。無明盲冥。罩網纏裹。頑駭渾濁。障蓋發盲。發無明。發無智。發劣慧。障礙善品。

令不涅槃。無明漏。無明瀑流。無明軛。無明毒根。無明毒莖。無明毒枝。無明毒葉。無明毒花。無明毒果。癡等癡極癡。欣等欣極欣。癡類癡生。總名無明。<sup>2</sup>

《攝大乘論釋》卷 10〈釋入因果修差別勝相品 5〉：「凡夫性無明是初地障。此無明即是身見。身見有二種。一因二果。法我執是因。人我執是果。因即凡夫性迷法無我故稱無明」<sup>3</sup>

《成實論》卷 2〈立論品等六品〉：「在十二時中故名十二因緣。是中無明是煩惱」<sup>4</sup>。《分別緣起經》上說：「如是無明，隱覆真實，顯現虛妄，以為形相。」

此可看在小乘經論中對無明有染和淨兩種分別的看法，要破除無明、厭離生死找到涅槃寂滅，偏自利的思想。

大乘佛教對無明有比較積極的看法，觀察它是空性的實相，所以沒有分別、厭離心反而菩薩在無明中發心修行，以智慧澄清無明讓它純淨。因此，《大般若波羅蜜多經(第 1 卷-第 200 卷)》卷 191〈難信解品 34〉說明：「善現！生者清淨即無明清淨，無明清淨即生者清淨。何以故？是生者清淨與無明清淨，無二、無二分、無別、無斷故。」<sup>5</sup>

## 第二節、無明於〈十地品.現前地〉中的義涵

在《華嚴經十地品淺釋（下冊）》：院長有解釋：「何謂無明，即不明，對事情不清楚，像瞎子一樣看不見，盲目再加上衝動就變成人身。人的一生都在蒙昧而盲目衝動，當事人絕不承認，愈不承認的人更加證明他不覺，此種行為起心動念皆成業種，儲存在阿賴耶識當中，自無始以來多生多劫的薰習，在其生前此種薰習已成為其性格的一部份，在其死後，無明與行的種子不滅，仍存於阿賴耶識當中。所以十二有支不是只有一生一世，也非突然跑出一個無明，不是在今生在現在才有無明，在這裡面已經讓我們看到過去生與現在世及未來與死後會怎樣，這個阿賴耶識存著，當阿賴耶識離開人體即人死後成為中陰身時，中陰身四十九天，人的神識離開這個身體，身體壞掉，八小時除非承佛接引馬上進入佛國淨土，不然就是中陰身四十九天，或者罪大惡極一眨眼間就掉進地下室，中陰身又叫意生身，看起來像是五歲大的小孩，無實際的形體，只是意識的作用，但是無明種子仍一念執著，在阿賴耶識中一直存檔，以它過去的業力，及行，在四十九天中尋找與自己業力相感應的人去投胎。納識成胎之際，無明產生慾愛之後，不自主地就投胎轉世。自此業識即處於胎之中，母親就懷孕了，《涅槃經》說此時的業識又稱為識。十四天後像薄酪，

<sup>2</sup> CBETA, T26, no. 1537, p. 505, c13-14

<sup>3</sup> CBETA, T31, no. 1595, p. 221, b17-19

<sup>4</sup> CBETA, T32, no. 1646, p. 251, a26-27

<sup>5</sup> CBETA, T05, no. 220, p. 1025, b22-24

六七日即四十二天似瘰肉，九七日變為五泡，兩個手肘、兩個腳踝及脖子，十七日陸續生五泡，兩個手腕及頭出現，受胎後五七日之內，出現這些肢體叫做名色，即無明、行都出現了，名是心識但尚未發生作用，無分辨的功用，發育到七七四九天出現六根。」<sup>6</sup>

大菩薩在六地時，主要修行的法門就是十種平等法令得緣起智，然後用十門來真實觀察十二有支。六地菩薩時時刻刻都以大悲和智慧如實觀察，才能讓般若的智慧即緣起無分別的智慧得到現前，般若波羅蜜現前。所以無明於現前地中是唯心、空性、無我的義涵。

### 第三章 無明的過患

#### 第一節、無明是引發生命相續的主要動力

《雜阿含經》卷 12：「爾時，世尊告諸比丘：我憶宿命未成正覺時，獨一靜處，專精禪思，作是念：『何法有故老死有？何法緣故老死有？』即正思惟，生如實無間等，生有故老死有，生緣故老死有。如有、取、愛、受、觸、六入處、名色。何法有故名色有？何法緣故名色有？即正思惟，如實無間等生，識有故名色有，識緣故有名色有。我作是思惟時，齊識而還不能過彼，謂緣識名色，緣名色六入處，緣六入處觸，緣觸受，緣受愛，緣愛取，緣取有，緣有生，緣生老、病、死、憂、悲、惱、苦。如是如是純大苦聚集。

我時作是念：『何法無故則老死無？何法滅故老死滅？』即正思惟，生如實無間等，生無故老死無，生滅故老死滅，如是生、有、取、愛、受、觸、六入處、名色、識、行……廣說。

我復作是思惟：『何法無故行無？何法滅故行滅？』即正思惟，如實無間等，無明無故行無，無明滅故行滅，行滅故識滅，識滅故名色滅，名色滅故六入處滅，六入處滅故觸滅，觸滅故受滅，受滅故愛滅，愛滅故取滅，取滅故有滅，有滅故生滅，生滅故老、病、死、憂、悲、惱、苦滅，如是如是純大苦聚滅。」<sup>7</sup>

在經文中可發現，世尊在追尋「何法有故老死有」的生命課題時，一路逆著從生追溯到有、取、愛、受、觸、六入處、名色、識為止就停住了，經文裡並且說：「齊識而還不能過彼」。可見在這一路對生命為何會苦的逆觀探索上，只能觀察到識為止，不能再上溯。然而，世尊在思索「何法無故老死無」的還滅過程中，就清楚的指出「無明無故行無，無明滅故行滅，行滅故識滅，識滅故名色滅，名色滅故六入處滅…」乃至生老病死憂悲惱

<sup>6</sup>賢度法師（2012），〈【說分】〉，《華嚴經十地品淺釋（下冊）》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。（初版三刷）（頁 36 - 頁 37）。

<sup>7</sup>CBETA, T02, no. 99, p. 80, b25-c17

苦演的過程。在這段如實觀察生命還滅的歷程裡，就已經提到了完整的十二因緣，也就是包含了無明與行在內的緣起十二支。

由此可知，無明與行這兩個環節應該是一般人在觀照生命歷程的緣起法上會遇到的瓶頸與盡頭，也是凡夫無法直接去面對與處理的對象。這是因為對不具有細微甚深的智慧與觀照力的凡夫來說，無明不像貪愛、欲取或生老病死一般容易理解與把握，所以才要透過已悟道的世尊予以講說。

在十二因緣的緣起歷程中，無明很清楚的是以十二因緣之首的姿態與位置出現的。既然可以確立無明於緣起十二支裡的定位，就可以進一步的去解析無明在這個位置上所帶來的是怎麼樣的後果？又是該採取何種觀點來解讀相關經文？

概略的說來，無明正是造成生命輪迴的根本原因，往後這一連串綿綿無絕的生死相續與生命歷程中的種種苦痛，主要就是由無明所一路引發開來的作用和結果。關於這點可以再從以下的經文中得到佐証：

《雜阿含經》卷 10：「爾時，世尊告諸比丘：眾生於無始生死，無明所蓋，愛結所繫，長夜輪迴生死，不知苦際。諸比丘！譬如狗繩繫著柱，結繫不斷故，順柱而轉，若住、若臥，不離於柱。如是凡愚眾生，於色不離貪欲、不離愛、不離念、不離渴、輪迴於色，隨色轉，若住、若臥，不離於色。如是受、想、行、識，隨受、想、行、識轉，若住、若臥不離於識」<sup>8</sup>

## 第二節、無明是生死苦的根源

在以上的經文，我們可看生命體循流不止的生死輪迴中，無明與貪愛正是其中兩股最主要的動力，彼此可以相互增強作用。然而，兩者各自的意涵與其在生死循環中的作用卻略有不同。無明引發的根本作用，足以讓連結於外界色相與內在身識的貪愛不斷的發揮繼續攀緣擴張，而且，在每一次欲貪的發酵與滿足裡又再加深了無明的作用。生命體正是由於無明的覆蓋，再加上貪愛的繫縛，在兩者相互增長的前提下使得生死得以相續，苦痛也因之無盡。

基於無明與貪愛是生死輪迴中最強大的兩股勢力，因此經文裡一方面在追尋苦的來源時會上追溯到無明，進而發現無明是引發一切苦痛的根本。但是在其它的經文中，又可以看到講說貪欲才是苦痛之源的緣故，好比在《雜阿含經》卷 32 裡提到：「若眾生所有苦生，彼一切皆以欲為本，欲生、欲集、欲起、欲因、欲緣而苦生。」<sup>9</sup> 若追溯到生死苦惱的來源時，可以發現無明與欲貪同樣都是造成生命痛苦與生死相續的兩股重要勢力。但是，若就緣起十二支裡的位置來看，無明居於十二因緣之首位，貪欲愛著則是在六入處與名色

<sup>8</sup> CBETA, T02, no. 99, p. 69, c3-10)

<sup>9</sup> CBETA, T02, no. 99, p. 229, c17-19

結合後因著不同的觸受才產生的，進而發為執取的實際造作。這是因為無明才是整體生死煩惱最為根本的勢力，無明所帶來的種種作用力是貫穿於整體十二因緣之中的，因此，其餘十一支都可說都有著無明的作用。而無明之所以位居於十二因緣之首則是因為，相較於貪愛等其它因素來說，無明是這一連串生死煩惱更為根底的引發動力。

## 第四章、第六地的十二因緣觀

在第六地的十二因緣觀有十門，分別是：有支相續門、一心所攝門、自業助成門、不相捨離門、三道不斷門、三際輪迴門、三苦聚集門、因緣生滅門、生滅繫縛門、無所有盡門。此十門分別有順、逆十二因緣觀，以下以有支相續門為主，說明十二因緣當中的無明。

### 第一節、十二因緣的順觀

十二因緣順觀是十二因緣的每一支的流轉觀察，皆由因緣而生果，即無明緣行，行緣識，……乃至生緣老死；是一切有情經歷三世受輪迴的因緣，很明顯地由於無明既生，而其下之十一支，因為因緣和合，而不得生。

經云：「佛子！此菩薩摩訶薩復作是念：於第一義諦不了故名無明」<sup>10</sup>

對此賢度法師於《疏》中解釋：「初順，後逆。順中初無明支。言於第一義不了者，然十二支皆依真起，無有自性，故下偈云：觀諸因緣實義空也。而無明最初，親迷諦理，而起於行。既橫從空起，不可復原，故令無明特受迷稱。《論經》云諸諦第一義者，即四諦也。故《對法》云：真實義愚者，謂迷四聖諦。所迷即是實義，能迷即愚。別有暗法名為無明，非但遮詮明無而已。文中先順著觀再逆著觀，真正觀察這十二有支都是無自性的，是因為不了解這十二因緣苦、集、滅、道的集是怎麼出現的，一旦起了無明後面當然接著就行識名色，一個個接著來了，凡夫不了解四聖諦造成這樣的結果，產生了無明。」<sup>11</sup>

在順觀時，菩薩如實觀察，看到眾生從無量劫來愚癡蒙昧沉淪在生死輪迴苦中都由不了知四聖諦的苦、集、滅、道。四聖諦是在佛教中最重要的道理，說明四真理：世間的實相，世間的形，世間的斷滅和世間斷滅的方法。佛陀剛證道的時候，他第一講說的教法就是四聖諦：「比丘！苦為真諦，苦由集為真諦，苦集盡為真諦，苦集盡欲受道為真諦」

<sup>12</sup>

<sup>10</sup>《大方廣佛華嚴經》卷 37〈十地品 26〉：(CBETA, T10, no. 279, p. 194, a2-3)

<sup>11</sup>賢度法師（2012），〈【說分】〉，《華嚴經十地品淺釋（下冊）》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。（初版三刷）（頁 44,行 10 ~ 頁 45,行 05）

<sup>12</sup>CBETA, T02, no. 109, p. 503, c3-4

《佛說轉法輪經》卷 1，佛陀明白教導：「何謂為苦？謂生老苦、病苦，憂、悲、惱苦，怨憎會苦，所愛別苦，求不得苦，要從五陰受盛為苦」<sup>13</sup>

在第一的聖帝說明世間萬法是苦，無常，無我，生滅相續不止的實相。眾生由貪愛執取於五蘊，妄想世間是常恆不變，讓我執和我所更增長堅固。對萬法失真認識，不了知世間的苦聖諦。

第二聖帝是苦集，在《佛說轉法輪經》卷 1，佛陀教：「何謂苦集？謂從愛故而令復有樂性，不離在在貪熹，欲愛、色愛、不色之愛，是集為苦」<sup>14</sup>

苦結集的本源就是貪熹，渴愛。貪慾火燔燒眾生的心肝使眾生不斷尋求肉慾的感受，被愛慾指使造作無量罪業。最後領受苦難，沉淪於惡道。這是苦集聖帝。

《佛說轉法輪經》卷 1：「何謂苦盡？謂覺從愛復有所樂，婬念不受，不念無餘無婬，捨之無復禪，如是為集盡。」<sup>15</sup>

苦盡就是涅槃。是安定、寂靜沒有一念貪愛生起的狀態。是常樂我淨，不存在分別、執著、憂悲、苦惱的境界。

《佛說轉法輪經》卷 1：「何謂苦集盡欲受道？謂受行八真道，正見、正思、正言、正業、正命、正精進、正念、正定，是為苦集盡受道真諦也」<sup>16</sup>

道聖帝是在四聖諦中的最重要，佛陀解釋世間是苦、苦的本源、苦的滅盡后就教給我們滅苦的方法。這就是「八正道」：正見、正思、正言、正業、正命、正精進、正念、正定。八正道是「中道」，離開兩個極端享受欲樂和太過苦行的生活方法，教給大家脫離生死得到涅槃的道路。

此可看，四聖諦包括全部佛陀一生所說的教理。端詳說明萬法的實相苦、空、無我、無常、緣起不實。然後，提出苦果的根源，滅苦涅槃的境界和滅苦的修法。觀察、修行四聖諦使凡夫脫離生死得到聖果。所以，如果不了知四聖諦，眾生會不看到萬法的常變苦惱、緣起不實、無我空性……，不知道世間苦果從哪來，滅苦和滅苦的方法。執著於貪愛、我見、常見……，生生世世愚癡蒙昧好像瞎子走於暗影，桑蠶吐絲自包自己。永遠在苦海沉淪，造惡業受苦報。這就是無明。無明引發十二因緣生起、輪轉。它直接與行作生起因。

**經云：「所作業果是行」<sup>17</sup>**

<sup>13</sup> CBETA, T02, no. 109, p. 503, b23-25

<sup>14</sup> CBETA, T02, no. 109, p. 503, b25-27

<sup>15</sup> CBETA, T02, no. 109, p. 503, b27-29

<sup>16</sup> CBETA, T02, no. 109, p. 503, b29-c2

對此賢度法師認為：「無明產生了就開始造作，造作罪行、福行，和不動行。疏云：所作業果名行者，行支也。業即罪等三業，是彼無明所起果故，意業為名，身口為色。產生行，產生了三業，就行來說，後面就會造成名色，就三業來說，意業是名，身口是色，身體和嘴巴會造成色，心裡產生的意業會產生名，造成名色是由這三業所形成的。」<sup>18</sup>

眾生由無明，執著造作出無量罪報、惡業。無明本來是無形，無體的引力，它在三業發動出實際的功用。行有三種：善行、惡行、無善無惡行。從無明因緣生行業，這兩個支分是十二因緣的端緒，相續引發其他的支分生起，造成一個輪轉不斷的生死圈子。所以，在《緣起經》卷1，佛陀解釋十二因緣的轉運：「無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六處，六處緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老死，起愁歎苦憂惱」<sup>19</sup>。此可看，十二因緣相緣生起，依此有故彼有，此生故彼生，造成了有情生命流轉的因果關係。其中無明是引起根本的端緒。使眾生在過去、現在、未來三世輪迴流轉。這是又稱生起觀。欲滅生死，脫離輪迴苦，先決的條件是要斷除十二因緣的相續生起。這叫是緣起逆觀。

## 第二節、十二因緣的逆觀

### (一)、結成苦

**經云：「死時離別，愚迷貪戀，心胸煩悶為愁，涕泗、咨嗟為歎，在五根為苦，在意地為憂，憂、苦轉多為惱。如是但有苦樹增長」**<sup>20</sup>

對此賢度法師解釋：「人到了快要死時，五根絕不會有快樂的感受，眼、耳、鼻、舌、身感受都是苦，老病的苦，在意就是憂，面臨死亡的憂，惱就是放不下眼前的財物，事物，親人，感情，愛情，本來是擔心死了之後，孩子怎麼辦？家庭怎麼辦？但是憂在距離死亡越來越近的時候，就變成惱，就變成好像一棵苦樹一樣。」<sup>21</sup>

人命無常短促，生老病死不預約。沩山大師教：「一朝卧疾在床，眾苦縈纏逼迫，曉夕思忖，心里惘惶，前路茫茫，未知何往。」真的，無明的臨終時，身體痛苦，神識昏迷，前路白濛濛。心中發起貪著錢財、愛情，不能捨離。產生憂惱、愁悲。人生從出生到臨終時，痛苦重重，越來越悲痛。好像苦樹發展不停，從苦種生展成苦樹，苦樹開苦花結苦果。由此，我們要發菩提心，精進修行以越脫輪迴苦。

<sup>17</sup> 《新修華嚴經疏鈔》冊13卷49(頁130-131)

<sup>18</sup> 賢度法師(2012)，〈【說分】〉，《華嚴經十地品淺釋(下冊)》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。(初版三刷)(頁45)。

<sup>19</sup> CBETA, T02, no. 124, p. 547, b18-20

<sup>20</sup> 《新修華嚴經疏鈔》冊13卷49(頁165)華嚴編藏會，《新修華嚴經疏鈔》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社，2001，冊13卷49頁165。

<sup>21</sup> 賢度法師(2012)，〈【說分】〉，《華嚴經十地品淺釋(下冊)》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。(初版三刷)(頁52)



## (二)、結無我

經云：「無我、無我所」<sup>22</sup>

對此賢度法師說：「用無我來看，當你面對死亡的那一天，到頭來你去追，頭先是怎麼會出現的呢？是那個無明，死了以後，身體變壞，變爛，我去那裡了呢？那個能夠感覺苦受的我又去了什麼地方了呢？最先那個我是怎麼跑出來的呢？那就是無明。因為以為有我，現在源頭在追到最先的無我，其實這一切都不是我所有的，但是自己以為都是我的。」

23

繼續觀察，以無我來看：出生以前，我們從哪裡來；死亡以後，我們去哪裡。先出生的時候，什麼是我，什麼我所，什麼是無明，什麼受苦惱。死亡以後也一樣，身壞命終，什麼存在叫我、我所。那，人生虛假不實，緣生無我，是無我所以也是無我所。眾生無明、苦惱是自己執著的原由。觀照了無我的真理，讓無明、貪愛、苦惱等煩惱沒有依著、表現的地方。由於，人生本來是無我，因為無我所以我們在生活的一切感受都是虛妄不真。因緣的十二支分也沒有一個流轉的固定對象。使十二因緣不能成就、不能引起人命相續的流轉，斷除了輪迴生死苦。

## (三)、結於空

經云：「無作，無受者」<sup>24</sup>

對此賢度法師說：「既然無我，那是誰在做呢？又是誰去感受這個喜怒哀樂呢？第一個結成苦，第二個結成空。」<sup>25</sup>上邊有說過無我的實相，那已經無我就無所作，無所作就無受著。所以喜怒哀樂的感受都是妄想，虛假。它們的實相就是空性。

## (四)、結成勝義

經云：「復作是念：若有作者，則有作事；若無作者，亦無作事。第一義中俱不可得」<sup>26</sup>

<sup>22</sup> 《新修華嚴經疏鈔》冊 5 卷 22 (頁 652)華嚴編藏會，《新修華嚴經疏鈔》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社，2001，冊 5 卷 22 頁 652。

<sup>23</sup> 賢度法師 (2012)，〈【說分】〉，《華嚴經十地品淺釋 (下冊)》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。(初版三刷) (頁 53)

<sup>24</sup> 《新修華嚴經疏鈔》冊 13 卷 49 (頁 165)華嚴編藏會，《新修華嚴經疏鈔》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社，2001，冊 13 卷 49 頁 165

<sup>25</sup> 賢度法師 (2012)，〈【說分】〉，《華嚴經十地品淺釋 (下冊)》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。(初版三刷) (頁 53)

<sup>26</sup> 《新修華嚴經疏鈔》冊 13 卷 49 (頁 165)華嚴編藏會，《新修華嚴經疏鈔》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社，2001，冊 13 卷 49 頁 165。

對此賢度法師解釋道：「結成勝義，是逆觀，先要對於死亡，實苦壞苦、苦苦這些去面對之後，真正去反省到一切根源都是因為妄我產生，不了解第一義諦。所以這個地方是第一個段落有支相續門的相諦差別觀到這裡結束。」<sup>27</sup>

這裡最後的逆觀，以第一義諦來觀照，世間根本是苦，空，無我、無常。但是眾生為了對我、我所、我作等忘執所以生起無量痛苦憂惱。不能了知第一義諦。這就是十二因緣的逆觀。

### 第三節、證根本智

六地菩薩修行十二因緣的順逆觀想，次第證得三解脫門。

《大方廣佛華嚴經》卷 37〈十地品 26〉：

菩薩摩訶薩以如是十種相觀諸緣起，知無我、無人、無壽命、自性空、無作者、無受者，即得空解脫門現在前。觀諸有支皆自性滅，畢竟解脫，無有少法相生，即時得無相解脫門現在前。如是入空、無相已，無有願求，唯除大悲為首，教化眾生，即時得無願解脫門現在前。菩薩如是修三解脫門，離彼、我想，離作者、受者想，離有、無想。<sup>28</sup>

在觀察十二因緣的修法，諸菩薩了知無我、無人、無壽命、自性空、無作者、無受者等，就證得空解脫門現在前。由明解了十二有支皆自性滅，畢竟解脫，無有少法相生就得無相解脫門現在前。最後，菩薩注心觀想就入空、無相境界，心清淨，無有願求，唯除大悲為首，教化眾生，即時得無願解脫門現在前。

次到，菩薩摩訶薩大悲轉增，精勤修習，為未滿菩提分法令圓滿故，作是念：

「『一切有為，有和合則轉，無和合則不轉；緣集則轉，緣不集則不轉。我如是知有為法多諸過患，當斷此和合因緣；然為成就眾生故，亦不畢竟滅於諸行。』菩薩如是觀察有為多諸過患，無有自性，不生不滅，而恒起大悲，不捨眾生，即得般若波羅蜜現前，名：無障礙智光明。成就如是智光明已，雖修習菩提分因緣而不住有為中，雖觀有為法自性寂滅亦不住寂滅中，以菩提分法未圓滿故。」<sup>29</sup>

<sup>27</sup>賢度法師（2012），〈【說分】〉，《華嚴經十地品淺釋（下冊）》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。（初版三刷）（頁 54）

<sup>28</sup> CBETA, T10, no. 279, p. 194, b29-c7

<sup>29</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 37〈十地品 26〉 CBETA, T10, no. 279, p. 194, c8-18

菩薩觀察有為法多諸過患，無有自性，不生不滅，所以恒起大悲心，發願度脫，不捨眾生。大菩薩在剎那間即得般若波羅蜜現前。般若波羅蜜現前有三種勝：

**第一、般若因勝：**就是由觀察一切有為多諸過患，無有自性，不生不滅，然不住涅槃，而恒起大悲，不捨眾生。此般若因勝是以不住為勝，不住有為也不住於無為。

**第二、般若體現勝：**上面經文說「得般若波羅蜜現前，名無障礙智光明」，即指般若體顯現。般若就是無障礙智，也可以稱為無礙佛智。雖然未成就佛智，但今得的般若能照此智。

**第三、般若用勝：**菩薩成就無障礙智光明已，然諸菩提分法未圓滿，還要進修。因為得了此智，不住一切相，所以「修習菩提分因緣而不住有為中」。這是不住有為，即行一切利益眾生，然不失於理。又「觀有為法自性寂滅，亦不住寂滅中」。此是不住無為，因為嚴土熟生之方面未圓滿，故以般若之用善巧方便，修一切萬行，令菩提分法圓滿。

菩薩如此觀十二緣起，則能如實知一切有為法無性，離一切堅固相，了諸法本來寂靜，無生無滅。這樣的了知無為法，又跟大悲心和合，不捨眾生，由此即得無障礙般若波羅蜜光明現在前，所以名為現前地菩薩。般若波羅蜜現前，即了悟一切法非染非淨，於一切染淨法中心得自在，遊入生死度化眾生，這是菩薩的精神。

## 第五章、結論

無明是「不了知第一義諦」，即是不明白世間的無常、苦、空、無我。常存在愚癡、沉迷、執著於我、我所、我作、境、法等的心態。從此結集、造起三種惡業於身口意。形成了分別的心識，緣緣相續不斷，結成十二因緣的閉合圈子。所以，無明就是引發生命相續的主要動力，是無量惡業的根本，作成了輪迴轉的三途惡道。使眾生永遠沉淪在生死苦。

大菩薩在六地時，觀諸緣起的順逆，於空、無相、無願三解脫門，皆善修習，方便智慧恆共相應，了悟真如法性，而達到自性清淨心。多修「般若波羅蜜」，隨順法性的無所住而行，所以不住生死、涅槃二邊。菩提分法得以常行不捨，一步一步的地地增上而趨向佛道。

菩薩以真實的般若，不著一切相，了悟一切法本來清淨，無染無淨，無有自性，不生不滅。其了知有為法多諸過患，有和合則轉，無和合則不轉；緣集則轉，緣不集則不轉。所以，六地菩薩明瞭應當斷此和合因緣的重要，因為其為生死流轉的苦因。然菩薩及從眾生的生死流中緣起悲心，以緣起般若之觀來解救眾生。了達一切法本來自性涅槃，所以能

安住大般涅槃中，不住生死，也不住涅槃，唯是一心一意的行菩薩道。在生死中化度眾生，圓成佛德。

## 參考文獻

### 一、專書

- 1.上田義文著，陳一標譯（2002）。《大乘佛教思想》。臺北：東大。
- 2.世親菩薩造，(後魏)北印度三藏菩提流支譯（2011）。《華嚴十地經論》。臺北：方廣文化出版。
- 3.賢度法師(2012)。《華嚴經十地品淺釋(下冊)》。臺北：財團法人台北市華嚴蓮社。
- 4.釋正持著（2016）。《澄觀華嚴經疏.十地品之研究》。新北市：花木蘭文化。

### 二、碩博士論文

- 1.吳汝鈞（2000）。《論十二因緣。佛教的概念與方法》。臺北:臺灣商務印書館。
- 2.陳仕蘋（2004）。〈《阿含經》與《大般若經·第二會》裡的無明觀：從聲聞乘到菩薩乘的銜接與超越〉。臺北：國立政治大學。
- 3.釋演廣(王燦榮)（2007）。《華嚴經·十地品的菩薩思想與實踐觀行之研究》。臺北：玄奘大學。
- 4.王燦榮（釋演廣）（2008）。〈《華嚴經·十地品》的菩薩思想與實踐觀行之研究〉。臺北：玄奘大學。
- 5.釋慧本（2009）。《華嚴經般若波羅蜜行的研究》。臺北：財團法人台北市華嚴蓮社。
- 6.鄭素如（2014）。〈澄觀《華嚴經疏·十地品》之研究〉。臺北：國立彰化師範大學。

### 三、期刊、會議論文

- 1.釋惠敏（2000）。〈阿賴耶識之「無明、愛結、有識之身」經證考察〉。《中華佛學學報》第十三期。
- 2.王能傑（2001）。〈佛教十二因緣之正解及其唯識觀〉。《國立臺灣體育學院學報》第九期
- 3.陳平坤（2007）。〈一念無明法性心--其存有暨意義結構之解析〉。《新世紀宗教研究》第五期。
- 4.劉宇光（2011）。〈所知障是無明或無知？在東亞唯識學與印-藏中觀學之間〉。《法鼓佛學學報》第九期。

5.釋正持（2015）。〈華嚴宗緣起的開展：以《十地品》為核心〉。《圓光佛學學報》第二十五期。