

普賢行與藥師法門的會通

摘要

佛陀所說一切法都是為了幫助眾生解脫，普賢行願乃教人行佛法的根本法門，人如果能精進地修持，即可以解萬所有的恐懼斬除，畢竟地離苦得樂。然而末法時代的眾生，發心不能徹底、實踐亦不究竟，時行時不行，甚至顛倒妄想相繼而起，修持不能精進不懈，只有偶爾修習，不能發心持久或甚至只與佛法有過少的接觸，毫無菩提心志可言。故佛又教人以藥師法門，藥師佛提供了一種方便法，對人修行有某種程度的幫助，人可依藥師法門教示，一切對無常的恐懼與不安，漸漸地達到解脫之目的。故《普賢菩薩行願品》中的十大願行，從果地起修，徹徹底從心中熱切地生起普賢大行大願的情操，當能突破累劫累世的罪障惡業，可以迅速成就菩提道果。又藥師佛的願乃因地發願，受持《藥師琉璃光如來本願功德經》，從因地起修，發心到成佛都得到了藥師佛的保障，藥師佛以方便力幫助眾生，於現世利益上漸漸發心，終而走上普賢行的道路。兩者行願因果圓成，成為讓人修行的依靠，最終成就無上菩提。本文以敘述以普賢十大願來進行藥師法門的修持，十大願中與藥師佛的十二大願對照，並將佛菩薩的運作方式分為「上求佛道」、「下化眾生」、「迴向」等範式，以探究佛菩薩的願力如何利益眾生，並提供眾生成佛之道之修法。

關鍵詞：普賢行願、藥師法門、上求佛道、下化眾生、迴向

一、前言

佛陀以「勝義諦」說過許多開示，但佛也知道只說勝義諦，大多數眾生可能無法了解，或者無法依據它而在精神修持上有所進展。佛陀又開示了「世俗諦」，那是一以一般人能夠理解的概念，對事物的真理所做的闡釋。世俗諦更容易領悟，更貼近人們所見與所了解的世界，以及眾生親身的經驗。佛陀用這種方法呈現真理，有以這些理為依止的修行對道，不但使人們可以迅進獲益，而且在逐步指引之下，能長期漸進到深入、幽微的理解。這正是本文以普賢行和藥師願的組合，來形成本篇小論的主要用意。

佛的境界即毗盧遮那之性海法門，應眾生根機，說教之緣起則是普賢菩薩行願的法門。故《大方廣佛華嚴經》卷 21 云：「具普賢行，遠離世間一切妄想及語言道，具足受持大願自在，修菩薩行未曾斷絕。」¹普賢菩薩是等覺菩薩，象徵理、定、行，為諸佛之本源為一切諸法之本性，所以一切諸佛之行願，皆不出普賢菩薩之十大願。如果有人能以深信之心，受持普賢十大願，或讀誦或書寫，可以成就得無量功德。又法藏云：「勸令具普賢行願，方名究竟真善知識。」²只有具足普賢行的修行人，才能名為真正追求善知言、成就善知識的人。《普賢行願品》乃為《華嚴經》的精要，主要內容乃講述普賢菩薩的十大行願，這十大願分別是：「一者：禮敬諸佛；二者：稱讚如來；三者：廣修供養；四者：懺悔業障；五者：隨喜功德；六者：請轉法輪；七者：請佛住世；八者：常隨佛學；九者：恆順眾生；十者：普皆迴向。」³此十大願總集了三世一切諸佛菩薩的所有大願，是一切願海中的最殊勝願，所以又稱為大願王，諸大菩薩依此而發廣大誓願，是大乘佛教行願的總體象徵。

藥師法門是一部照顧到現實狀況眾生的修行方法，由於末法眾生心志怯懦、無法久續，對於佛法或半信半疑、或將行未行…等，蓋末法眾生於現世的利益每每無法發下，想要修行又不能發下猛志，為了安頓現代眾生的修行意志，佛陀又安立藥師法門，可幫助眾生堅固的發心修行，達到終究的解脫。而將普賢行安立於藥師法門之中，可謂因果同行，勝義諦與世俗諦合和，更利於眾生的發心修行方法。如《藥師經》云：「曼殊室利！彼佛世尊藥師琉璃光如來，本行菩薩道時，發十二大願，令諸有情，所求皆得。」藥師法門的整體結構從經名上來看，是以藥師佛所發之十二大願為主要修行，發願的內容從眾生現世利益之關懷著手、藥師法門修行思想，以專念與受持等之德，持或感應，乃這是由於佛菩薩的悲願力是超越生死界的，充遍宇宙界的，瀰漫眾生的，有「所願成就」的功能。

藥師法門是現代佛教普傳的法門，許多信徒在祈求增福延壽及其他美好夙願時，經常會延請出家人為其舉辦藥師法門。在許多寺院中藥師法門已經成為通行

¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 21，CBETA, T09, no. 278, p. 531b3-5

² 法藏：《華嚴經探玄記》卷 18，CBETA, T35, no. 1733, p. 455b23-24

³ 《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，CBETA, T10, no. 293。《藥師琉璃光如來本願功德經》，CBETA, T14, no. 450。以下兩經願文的部分，依此版本為主。

的佛事活動，在藥師佛誕期間或祇福延壽時舉行可知修藥師法門，亦可隨個人意願往生至西方極樂淨土，其莊嚴佛德亦如此佛殊勝，這是藥師佛能夠成為今日最為流通的法門之一，亦與普賢行的願力相通所致。普賢如來與藥師如來，示以根本法、方便法、勝義諦、世俗諦；果地教、因地教等不同的方式，皆是以其願力來幫助走向大乘精神，終能成就佛果。都含有下求佛道、下化眾生、迴向淨土等三種方式來論述，並將兩位佛菩薩的願力來做一會通。

二、從「上求佛道」來會通

《華嚴經》的精華就是濃縮在《普賢行願品》，如澄觀言：「為華嚴關鍵，修行樞機，文約義豐，功高德廣。能簡能易，惟遠惟深，可讚可傳，可行可寶。」⁴故又云：「西域相傳云，普賢行願讚為略華嚴經，大方廣佛華嚴經為廣普賢行願讚。」⁵而海雲認為：華嚴經又與藥師經是眷屬關係的經典⁶。當修藥師法時，專念受持時，一心觀想，心中稱佛號或佛咒，可不必再唸「行願品」中的偈語，但意念上要作到〈行願品〉云：「所有十方世界中，三世一切人師子。」行者盡在心中頂禮無餘，不只是普賢如來、藥師如來，過去世、現憂、未來的佛，人中之大導師、天人師、佛都抱括在觀想之中。受持的同時，思惟〈行願品〉「我能深入於未來，盡一切劫為一念，三世所有一切劫，為一念際我皆入。」⁷一念已經含攝在修法裡面，觀想十方三世一切佛，一一佛前都有一個我在頂禮故，「我以清淨身語意，一切遍禮盡無餘」，所有的三千大千世界國土都有我在禮敬，一切都在這一念。故即是兩法門可從「上求佛道」來觀察。

（一）普賢行之「上求佛道」

普賢行願中的「上求佛道」，以皈依佛身為主的大願可以分為五項：禮敬諸佛、稱讚如來，廣修供養等願力，此乃依佛的三身之力之所發之行願。

如「禮敬諸佛」者，「普賢行願威神力，普現一切如來前，一身復現刹塵身，一一遍禮刹塵佛。於一塵中塵數佛，各處菩薩眾會中，無盡法界塵亦然，深信諸佛皆充滿。」這個宇宙法界本是無量、無邊、無盡，這樣的法界中有不可計、不

⁴ 澄觀：《華嚴經行願品疏鈔》卷 2，CBETA, X05, no. 229, p. 256a24-b1 // Z 1:7, p. 433a16-17 // R7, p. 865a16-17。

⁵ 澄觀：《華嚴經行願品疏鈔》卷 2，CBETA, X05, no. 229, p. 253, c9-10 // Z 1:7, p. 430, c13-14 // R7, p. 860, a13-14。

⁶ 海雲曾說：「八大人覺經、四十二章經、佛遺教經、法句經、百喻經、賢愚經、心經、金剛經、壇、佛說阿彌陀經、普門品、耳根圓通章、地藏經、藥師經等，此十四部經典為一佛教及大乘佛教共同必修課程，雖不在華嚴專科之列，然仍屬華嚴教學體系專科基礎教才，具為第一階段之共同必修課程。凡欲進學華嚴專業課程，必先經此一階段之架構，方有共同的語言模式與思維模式。」參見氏著：《成佛方程式》（台北：空庭書苑，2018 年），頁總序 v。

⁷ 〈入不思議解脫境界普賢行願品〉《大方廣佛華嚴經》卷 40，CBETA, T10, no. 293, p. 847, c6-7。

可數的塵世界，因此，當拜佛時，一一佛菩薩、善知道前都有我，因此「深信諸佛皆充滿」，到處都有佛，到處都我都一一在頂禮。以清淨心敬禮，清淨心應為無上善法，即自他成佛之心，而此禮敬即是禮敬自性佛也。⁸

普賢行願之「稱讚如來」者，頌云：「各以一切音聲海，普出無盡妙言辭，盡於未來一切劫，讚佛甚深功德海。」拜佛時還要同時讚佛，六道一切眾生，都以自己的語言來讚佛功德，念藥師咒也是讚佛，讚頌藥師佛的巍巍功德，以一切美妙的言詞、音聲，永遠歡歡喜喜地讚嘆下去，身口意三業隨時就在這境界中，即得入普賢大定，這是無顯而不密。

「廣修供養」者，頌云：「以諸最勝妙華鬘，伎樂塗香及傘蓋，如是最勝莊嚴具，我以供養諸如來。最勝衣服最勝香，末香燒香與燈燭，一一皆如妙高聚，我悉供養諸如來。我以廣大勝解心，深信一切三世佛，悉以普賢行願力，普遍供養諸如來。」供養佛以有十供養如香、花、衣、珠、寶、食、塗、果、燈、茶，乃至蓋、幢、伎樂、合掌等等；或四供養：飲食、衣服、湯藥、臥具等，是一種象徵，作供養時，心量的意境上要擴大，要盡量觀想成妙高山那麼高廣，心量有無邊無際的虛空，供養時能達到忘我，可全部都供養十方三世一切諸佛。在四事供養之外，還有身口意三業供養，譬如修藥師法，晝夜專念受持，至誠恭敬，在修法念誦中不動任何妄念，這就是法供養、真供養。當觀想供養時，一切都是真，以普賢為基礎到藥師法門，皆可循此求證菩提，迅速成就，且包括顯密一切諸法。

前三願乃「順緣積聚資糧總論」，第四願乃「除違緣淨治罪障」，故「懺悔業障」者，頌云：「我昔所造諸惡業，皆由無始貪嗔癡，從身語意之所生，一切我今皆懺悔。」普賢行要將身語意三業全部都投入，讓此心將業轉過來，即是真懺悔。懺者懺其前愆，悔者悔其後過將不再犯，亦為「不二過」。對於事相上或以身體禮拜瞻敬佛菩薩聖像，口讚誦諸佛聖德，意念觀想聖容，或隨著懺文入觀、反省檢討，以身口意三業懇切地懺悔過去及現在所造的罪業，此即為「事懺」。如《華嚴經》云：「菩薩知諸業不從東方來，不從南西北方、四維上下來，而共積集，止住於心；但從顛倒生，無有住處。」⁹菩薩知道業障不從外來，也不從東西南北、四維上下而來，而是由眾生的顛倒、妄想心所生。這念顛倒、妄想心無所從來亦無所去，沒有任何住著之處，所以這念心是空性。罪由心生，這念心既然是空，則罪業無由而生。了達這個道理，行者於懺悔之後，這念心保持了了分明，不起心、不動念，如如不動，是為「理懺」。要將懺悔之理事合一，才是普賢道究竟的懺悔。

普賢行是以「上求佛道」，是融攝顯密圓通之精華的殊勝方式，如道殿云：「故仁王般若陀羅尼釋、并仁王儀軌皆云：若不修三密門，不依普賢行願，得成佛者無有是處。又華嚴經字輪儀軌云：夫欲頓入一乘修習毘盧遮那法身觀者，先應發起普賢行願，復以三密加持身心，則能悟入文殊師利大智慧海。是知上根須

⁸ 本文「普賢行願」的觀點，除了夢參、海雲之說法外，亦參考南懷瑾的說法，參見南懷瑾：〈三密圓通普賢懷〉《準提圓通》，（台北：老古文化，2018年），頁102-225。

⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷48，CBETA, T10, no. 279, p. 256c5-8。

要顯密雙修，中下之根隨心所樂，或顯或密科修一門皆得，然顯圓華嚴諸佛共讚菩薩同遵。」¹⁰又夢參云：「密宗根據的經典是《華嚴經》，法相宗根據的也是《華嚴經》，《華嚴經》是很高貴，具足一切。」¹¹可見普賢行願品對於「上求佛道」的修持廣大極深，對佛教發展的深遠影響，及其大乘佛教諸修持法門中的重要性。從「上求佛道」來分析，普賢行以善知識皆具人天眼目，此普賢行願，正是發菩提心之殊勝法門，生信者能速淨罪業。故李通玄云：「即是法界體中普賢常爾之行，與一切發菩提心者，以為履踐之跡故，是故名乘如來乘直至道場。以初發心即乘法界中，文殊普賢體用理智大悲願行門故，即道場本之體用也。」¹²行普賢行，亦得文殊智，才理智與悲願共行也。如澄觀云：「初發心即得菩提」¹³最初即最後，如佛在對金剛經上有言，他多生累劫以前，在燃燈佛那裡授菩提記，這最初之悟，與此生菩提樹下證道的悟是同一件事，無二無別，普賢行之上求佛道，以菩提性具，故具初發心直能成佛。

（二）藥師法門之「上求佛道」

佛在法界中只有一個，是為「毘盧遮那佛」，佛的法身等於淨土，所以是一不是二。但因為佛要教化眾生，所以佛在因地的時候，於每個人修行的定位不同，故所發的願不同，只是為了能更相應於眾生，因此每個眾生都會去找自己的佛，所以人會覺得佛佛不同，其實每個眾生成佛以後都是佛佛道同，從藥師法門進入佛道亦是如此。

藥師佛的十二大願當中都是超越時空的，而且是所有的眾生受益的，這才是屬於「菩提願」，乃為「上求佛道」的資糧。從法界來看是藥師佛的成就是淨土與法身，淨土是「所」，法能是「能」，能所是一不是二，故從藥師佛來看那淨土等於法身，他的淨都是他的法身，能所一如也。海雲認為：「從藥師佛的第一大願、第二、第三、第四以及第九，是十二大願當中的五個本體願，其他的七個叫做妙用願。」七個應用的願，是講法身存在的妙用，而五個本體願，就是沒有「若聞我名」。其他七個願都有一個特色，就有「若聞我名」，這就是在講其妙用。¹⁴體用之間就是要能轉，即能轉凡成聖，如普賢行的特色來講就是現前一念，簡潔有力，一念會修行的人是當下就是轉生死為涅槃，藥師法亦是如此，依本體願從「上求佛道」來論述之。

藥師佛第一大願：「願我來世，得阿耨多羅三藐三菩提時，自身光明，熾然照耀，無量無數無邊世界，以三十二大丈夫相，八十隨形，莊嚴其身，令一切有

¹⁰ 道殷：《顯密圓通成佛心要集》卷2，CBETA, T46, no. 1955, p. 999a16-21。

¹¹ 夢參：《華嚴經普賢行願品》（台北，方廣文化，2016年），頁334。

¹² 李通玄：《新華嚴經論》卷33〈入法界品 39〉，CBETA, T36, no. 1739, p. 951, c14-18。

¹³ 《華嚴經探玄記》卷5〈初發心菩薩功德品 13〉：「以初發心即成佛果無邊功德，此難信受故。」CBETA, T35, no. 1733, p. 207, c7-8。

¹⁴ 海雲云：「有二個分類法，就是四根本，五妙用，三菩提。四根本是轉穢土成淨邦；五妙用是轉缺憾、匱乏成盈滿，所有不足都可以滿意。三菩提是轉煩惱成菩提。」〈藥師十二大願的五體七用〉《成佛方程式》（新北：空庭書苑，2018年），頁110、129-130。

情，如我無異。」當藥師佛證悟成佛時得佛的光明身，並使見到他的眾生皆得解脫而成佛。這全示有關藥師佛的三十二相及八十種隨行好，都會在人的心中灌輸其性，灌輸的強度，取決於人對於所見所遇事物採取的態度，對佛有強大信心與虔誠者，並得到強大的灌注，但不論多少，這些性質終究會帶領人成就與藥師佛同身。

第二大願：「願我來世，得菩提時，身如琉璃，內外明徹，淨無瑕穢，光明廣大，功德巍巍，身善安住，焰網莊嚴，過於日月。幽冥眾生，悉蒙開曉，隨意所趣，作諸事業。」藥師佛在他的淨土顯示明亮、燦爛及莊嚴等特質，同時也說明白表示在娑婆世間或幽冥眾生，也會顯示他的身，令不知什麼該接受或拒絕和無法判別該不該做的眾生，因看到佛的像或聽聞佛的名，都能得到啟發。如此漸漸地其信心將逐漸在人的心中成長。這裡藥師佛讓地獄鬼道眾生都能因佛的願力而解脫煩惱、罪業減輕、智慧開啟，可以做自己想要做的事。南懷瑾說：「東方藥師佛一開始就暗示你，要人能在東方『即身成佛』。」¹⁵依華嚴經的說法，法身即淨土，則現前人世亦可以因相信、受持而轉為琉璃光世界。

第三大願，「願我來世，得菩提時，以無量無邊智慧方便，令諸有情，皆得無盡所受用物，莫令眾生有所乏少。」前兩大願是帶領眾生「上求佛道」有關，佛要帶領眾生達到證悟。但這這一大願，同時也提供眾生現世的利益，即關懷到現世眾生的痛苦，能於往後漸漸減少對痛苦的執著，啟發今生可以富足的機轉，進而產生究竟解脫的結果。

第四大願，「願我來世，得菩提時，若諸有情，行邪道者，悉令安住菩提道中。若行聲聞獨覺乘者，皆以大乘而安立之。」本願的重點在於，將眾生帶離那些具有破壞性的道路或生活方式，而將之導入成佛之道。透過展示諸佛的佛身、語、意等事業等，以期達成解脫。當對於已經知道解脫者者，他們雖然已踏上追求自身的解脫，佛卻發願激勵這些眾生，增加愛心、慈悲與菩提心，使他們再走向幫助一切眾生皆得解脫的大乘道。

第九大願，「願我來世，得菩提時，令諸有情，出魔羅網，解脫一切，外道纏縛。若墮種種惡見稠林，皆當引攝，置於正見，漸令修習，諸菩薩行，速證無上正等菩提。」對於世間的正見可以帶給人幸福，反之，如果誤用了才知，而產一不正確的見解，那將會阻礙解脫之路，此時更難以糾正，佛發此願再補第四大願的力量，透過佛成就後的加持力與教導，使眾生獲得正確的理解，以產生正確的行為，而終究可以達到證悟。¹⁶

這五大願是從本體的殊勝，講琉璃光淨土的殊勝相。上求佛道是從因地來發、是屬於因原，從慈悲發出，即佛的方便力之德，著重在「世俗諦」的一面。藥師佛「上求佛道」之大願，構成其願行，因很大一部分關心在眾生的行為有關，如果人的見解是正確的，那會使人有適當的行為，亦即菩薩的行為；如果人的見解是錯誤的，行為也會跟著發生錯誤。藥師佛發願以他在成佛時的加持與教導，當

¹⁵ 南懷瑾：《藥師經的濟世觀》（台北：老古文化，2017年），頁52。

¹⁶ 以上參考堪千古仁波切：《觀修藥師佛》（台北：橡樹林文化，年），頁152—164。

使眾生獲得正確的理解，不正確的言行也會被佛力調整過來，以產生正確的行為，而終究可以達到證悟。

（三）「上求佛道」之會通

上述菩賢行的前四願，乃就「上求佛道」而言。以清淨心敬禮諸佛，清淨心為無上善法，即願自他成佛之心。求佛、禮敬佛乃是求於自性、皈依自性佛，若能把自相續觀想成普賢菩薩，自身即具備普賢菩薩的威德力。從身口意的禮敬，任何一個最小的微塵當中，有微塵數的佛刹，一一佛都有無量菩薩等等圍繞，對諸佛神力供養，亦供養三千大千世界的佛淨土。又發「至心」懺悔，乃要先深信業果，而後理事懺悔一如，普賢行乃自利利他、自他成佛，然後對自作、教他作，一一可成佛。如德雲比丘信根清淨，智光照耀，普觀境界，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛總持，一切諸佛正法，常見一切十方諸佛所。¹⁷而藥師法門中佛也開示，只要能受持、供養、禮敬藥師佛者「一切所欲，皆得圓滿」。

藥師佛的本體願是前四大願與第九大願等，亦是就「上求佛道」而言。佛於因地發願，令一切有情，如佛一般，身如琉璃，內外明徹，淨無瑕穢，光明廣大，；皆得無盡所受用物，莫令眾生有所乏少；悉令安住菩提道，行菩薩行等。藥師佛的本願，無不期望眾生能如佛之能，成就亦如佛之德，而終究亦能成就為佛，佛見眾生本來是佛，如李通玄云：「佛果者體無成壞，以化眾生故，示現自成正覺…及攝化境界，報得莊嚴，示與後人，令其發志，依法倣學，令修行者所歸不疑。」¹⁸故可讓眾生都能成佛，因果一如，此與普賢行無二無別。

菩賢行與藥師法都要先啟發人的信根，如《華嚴經》云：「善男子！若離信根，心劣憂悔，功行不具，退失精勤。」¹⁹人在沒有信根菩提心的情況下，即使念誦了百部經咒，如果發心和修法不正確，來世就可能立即變成厲鬼或邪魔之類具備神力的眾生。以菩賢行來修持藥師法門，可幫助行者發起菩提心，此普賢行願，正是發菩提心之殊勝法門，可讓佛菩薩幫我生信能速淨罪業。故《藥師經》云：「淨信善男子、善女人等，皆應受持藥師琉璃光如來名號，隨力所能，恭敬供養。」²⁰不但深信禮敬，又能平時供養，發心受持，則生佛一如，這皆是上求佛道的根本。

藥師法門是一個極其殊勝的法門，是一個安心的法門，是一個圓滿世法同時成就佛道的法門，但是也是要人能得信而發菩提，如《藥師琉璃光如來本願功德經》：「爾時，世尊告阿難言：『如我稱揚彼佛世尊藥師琉璃光如來所有功德，此是諸佛甚深行處，難可解了，汝為信不？』」阿難白言：「大德世尊！我於如來所說契經，不生疑惑；所以者何？一切如來身語意業，無不清淨。」²¹對於阿難的

¹⁷ 李通玄：《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 2，CBETA, T36, no. 1741, p. 1022, c20-25。

¹⁸ 李通玄：《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 1，CBETA, T36, no. 1741, p. 1012a7-10。

¹⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 80，CBETA, T10, no. 279, p. 439b11-12。

²⁰ 《藥師琉璃光如來本願功德經》，CBETA, T14, no. 450, p. 407b27-29。

²¹ 《藥師琉璃光如來本願功德經》，CBETA, T14, no. 450, p. 407, a17-21。

毫無懷疑，正是佛陀要告訴眾生的，就是藥師佛的德行與法力，可讓眾生的不信或厭惡不會持續太久。正如印光大師說：「須知藥師一經及與佛號並其神咒，即釋迦藥師所得之阿耨多羅三藐三菩提法，凡至誠受持者，即是以佛莊嚴而自莊嚴也。故玉琳國師常持此經及此佛號，以是禪教律淨之總持法門。」²²如果人的信心具足，無論拜懺，還是持咒抑讀經，都能得到藥師佛的慈悲加被，每日至少讀經一部，其餘時間或專念藥師佛名號，或專持藥師咒。

三、從「下化眾生」來會通

普賢行之下化眾生，於十大願之中有隨喜功德、請轉法輪、請佛住世、常隨佛學等大願皆是以度眾為心願。藥師十二大願中，第六、七、八、十、十一、十二等大願，乃為「妙用願」，乃屬於「下化眾生」，而直屬於為眾生而發，為眾生做證轉而行的願。

（一）普賢行之下化眾生

下化眾生，乃要發大願心，學習佛菩薩的願行，令眾生皆能離苦得樂；不僅自己的身口意三業從今以後不再毀犯眾生，更進一步願代眾生受苦，並發願弘揚正法，廣度眾生同入菩提之路，盡未來際無有疲厭。如此行下化眾生，就能感得諸佛慈光加被，而消除業障，增長福慧。

「隨喜功德」者，頌云：「十方一切諸眾生，二乘有學及無學，一切如來與菩薩，所有功德皆隨喜。」「隨」是隨順、不違背；「喜」是歡喜、無瞋。即隨著所見所聞，凡是有人做了善事，不論大事或小事，都能以歡喜的心隨順應和、稱揚讚歎。譬如有人敬順師長、待人和善、處事認真，乃至於讀誦經典、宣說正法、布施供養、持戒嚴謹、精進用功、合掌恭敬、歡喜讚歎，進而向他們學習，這些都屬「隨喜功德」。如復菴《華嚴經綸貫》云：「四生九有同登華藏玄門，八難三途共入毘盧性海。」²³於修持上每日必發的大願，菩薩在隨喜發心，與眾生共同成就功德善法的因緣中，施者與受者互相薰陶、互含互攝，終能達成最初所發的大願，能與一切眾生同登平等法界，共入諸佛清淨本具的毘盧性海。對佛菩薩隨喜，對一切眾生也要隨喜，他人或許不學佛、或不信宗教，但所做的事情是對的，這就要隨喜。現代社會有很多人都是佛菩薩來轉生而來，其所有善行就是佛的善行，所十方三世一切眾生的善行功德，都要隨喜利益他人，能替人解決煩惱，這就是行菩薩道，都要隨喜。自己要修得有功德，則要三輪體空，不為自己，故所有一切功德，我皆隨喜，

「請轉法輪」者，頌云：「十方所有世間燈，最初成就菩提者，我今一切皆

²² 印光：《文鈔》（高雄：高雄淨宗學會，2000年），頁605。

²³ 復菴：《華嚴經綸貫》，CBETA, X03, no. 220, p. 569a13-14 // Z 1:4, p. 468b4-5 // R4, p. 935b4-5。

勸請，轉於無上妙法輪。」此「世間燈」的象徵為人天眾生眼目，其明澈的心燈，照亮了世間的黑暗，良師益友就是世間燈，修法的人請之轉動佛法的心燈，不使滅絕，是為請轉法輪。如是可知普賢行願亦是入大乘行人「下化眾生」之殊勝法門，若人欲救無邊眾生出苦海，應當發起殊勝信心讀誦普賢行願；若人欲與一切眾生同淨一切罪惡業，應當發起殊勝心讀誦普賢行願。請轉法輪乃是勸請十方一切諸佛菩薩，或大善知識宣說佛法，使一切眾生都有聞法得度的因緣。能聽聞到佛法或大善知識開演大法，共聞法要，都能有所契悟。

「請佛住世」者，頌云：「諸佛若欲示涅槃，我悉至誠而勸請，唯願久住剎塵劫，利樂一切諸眾生。」當有佛在就化，普賢行者，希望他能永遠住世，請他不要入滅，多留在世間，多教化眾生，因為善知識是隨順眾生的需求的。普賢行的「請佛住世」，即是恭請諸佛恆常住於世間。佛能救護一切眾生，亦為眾生的大福田，眾生於恭敬供養佛時，即可深植福慧。佛時時皆在開示解脫之道，眾生依法修習即得成道證果，故當請佛恆常住於世。

上述約為普賢菩薩的「下化眾生」之願行，如《普賢行願品》云：「菩薩若能隨順眾生，則為隨順供養諸佛；若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來；若令眾生歡喜者，則令一切如來歡喜。」佛弟子尊重承事諸佛，應以佛之大悲心為己心，以佛度眾生之志為己志。為度化眾生，必須入於眾生生活之中，體順眾生，使眾生心生歡喜，願意依於佛法修行入道，則能度化一切眾生。此即稱合於諸佛之悲心與本願，令一切諸佛歡喜。

（二）藥師法門的「下化眾生」

古今歷代祖師大德，無論學華嚴或修習他宗，無不以普賢行願品持為常課。藥師佛發願時亦入見法界，而發出如普賢一般的心願。修行不著相是以契合菩提道的道體而言，譬如虛空，不著萬象，故顯密法等一切漸修法門，都是修「有」法。有也譬如虛空，虛空能生萬有，含藏萬有，有是空的「用」，空是有的「體」，有法有相就有數。²⁴修行要身口意業的專一境界，在此專一的境界上得止，六根不外用，止於專一的境界。故學佛修行第一步要從普賢行開始，三世一切諸佛之所以能夠成就佛果，全在圓滿了普賢行願。藥師佛的大願也是如普賢行願，其不捨眾生、自利利他，利益一切眾生，其發出大乘菩薩道的願行，一念清淨之心是清淨，身口意三業清淨，一切行為清淨，十法界所有的塵刹悉皆清淨。

如藥師佛的第五大願云：「願我來世，得菩提時，若有無量無邊有情，於我法中，修行梵行，一切皆令得不缺戒，具三聚戒。設有毀犯，聞我名已，還得清淨，不墮惡趣。」由於佛的啟示，可讓我們的行為合乎道德，看見佛像或聽聞佛法，使我們帶進正法，對於人的身、語、意的行為有所改變。如果人非常用功，那是極佳狀態，若並非如此，也沒有關係，自己的行為還是多少會有所進步。藥師佛透過其加持，使行者得以保持德行不受損害，也能夠防止人離道德，處於失

²⁴ 參見南懷瑾：〈三密圓通普賢懷〉《準提圓通》（台北：老古文化，2018年），頁141-142。

當的行為狀態，使之改邪歸正，以免投生至三惡道。

第六大願，「願我來世，得菩提時。若諸有情，其身下劣，諸根不具，醜陋頑愚，盲聾瘡癰，攣臂背癱，白癩癲狂，種種病苦。聞我名已，一切皆得，端正黠慧，諸根完具，無諸疾苦。」對於眾生具有先天的身體殘障者，只要有人向藥師佛強列祈求，而獲得助益，只要能用力按藥師佛法門儀軌來修持，仍然會產生強大而持久的利益。

第七大願，「願我來世，得菩提時，若諸有情，眾病逼切，無救無歸，無醫無藥，無親無家，貧窮多苦。我之名號，一經其耳，眾病悉除，身心安樂，家屬資具，悉皆豐足，乃至證得無上菩提。」世上病苦者特多，藥師佛發出這樣一種極強的折願，針對那些對藥師佛有強烈虔敬的人，以持名專念、向他祈請等，便能得到病除。這是說明對於垂死的眾生，注入一種佛力的加持，可以為其現在或未來的解脫立下基礎。

第八大願，「願我來世，得菩提時。若有女人，為女百惡之所逼惱，極生厭離，願捨女身。聞我名已，一切皆得，轉女成男，具丈夫相，乃至證得無上菩提。」此願是對持藥師佛名號之特殊例證。在人類的神會中，時常有某個階或團體的人被其他人認為很低下，甚至不將他們視為人，在這樣的境遇中的人，若看見藥師佛的像或聽到他的名號，會對他人性生出足夠的信心，對於自己與他們的歧視是同等的人這件事實，會有足夠的認知與個心，而他們終將逃離受歧視的境況。

第十大願，「願我來世。得菩提時。若諸有情。王法所加。縛錄鞭撻。繫閉牢獄。或當刑戮。及餘無量災難陵辱。悲愁煎逼。身心受苦。若聞我名。以我福德威神力故。皆得解脫一切憂苦。」只要透過藥師佛的加持，可以保護火生免於王法的暴虐，如加諸於人民的牢獄、死刑、以及所有的苦難與殘酷。當人在世界上因某種因素妨害了我們的幸福，像疾病和不論何人加諸在自己身上的虐待或迫害，以及時時刻刻威脅著人的各種危險與災難。我因在世間存在的本質是無常的，我們不停地面臨各種危險，並時時活在怕有各種不摯發生我自己身上恐懼中，透過藥師佛的加持，可以保護我們免於這些危險，免於發生這些危險的恐懼。²⁵

藥師佛的妙用七願²⁶，這些宏大的誓願，都是佛在發菩提心，開始步上成佛之道時所立下的。佛陀訴說這樣的概念，觀想藥師佛、祈請藥師佛、持藥師佛名號，將帶給我們不尋常的利益，也將激起人對修習藥師法的熱誠，這份熱誠會驅使人繼修藥師法，並且因而使你一定能獲得修法的成果

（三）佛菩薩對「下化眾生」的會通

普賢行之懺悔業障、隨喜功德、常隨佛學、恆順眾生等為度眾之願行，藥師法以第五、六、七、八大願為度眾之願力，實則無二無別，故為「不二法門」。

²⁵ 參考堪千古仁波切：《觀修藥師佛》（台北：橡樹林文化，年），頁 163—167。

²⁶ 藥師佛的妙用七願，當然也包括第十一、十二大願。唯筆者將之置於下一節「迴向」，以為其願力更適切地加強說明。

當知佛菩薩是無來亦無去、沒有涅槃，其三身在十方一切剎土中，一切世界裡都有佛，是為一佛一切佛。如《華嚴經》云：「一切十方無邊佛」、「湛然不動無往返」等，乃知華嚴境界認為，釋迦牟尼佛乃千佛中化身之一，其報身為盧舍那佛，法身就是毘盧遮那佛。因此佛有法、報、化三身，具此三身，並沒有入涅槃，法報化佛身遍滿一切剎土，佛還在說法，永遠在度眾，佛陀並沒有離開這個世界，以來不相而來，以不去相而去，無去亦無來。依此說法，兩位佛菩薩，仍於十方所有剎土中，皆是其「廣大清淨妙莊嚴」的不思議道場，其道場就是莊嚴清淨。如修藥師法，觀想藥師像、願、號，二六時中，時時刻毫不丟失，在綿密的觀照中，一點念頭來就化開，任何雜想無隙可乘。對聖號的專念受持，要真正「常得出家修淨戒，無垢無破無穿漏。」才是佛菩薩的願行。²⁷

學佛是行師道，教化一切眾生，佛是人們所尊崇的，佛的本身無謂與不尊敬，要皈依佛的正知正見，不是結黨營私，佛是天人師，胸襟恢宏，不可限量。學天人師的精神，修一切供養，戒定慧三學一切依教奉行，六度萬行，三藏十二部的一切行門都在學習之列，一切即一，一即一切，如此宏法就能忘我，身心全投進去，自然說法無礙，得到他力不可思議的加被，只要認真修行，依教奉行，如法而修，就能達到度一切眾生，而無一眾生可度也。

三、從「迴向」來會通

佛佛道同，十方淨土在聖者境地，無分無別無隔離，眾生我見未忘，妄想分別，多生執障，反而畫地自限，弄得自己隔離不能融合。李通玄認為「說名迴向，永度世間、永出諸蘊、度言語道、離種種想、永斷身見、永離依處、永絕所作、永出諸有、永捨諸取、永出世法以至於彼岸，故名迴向。」²⁸這是說菩薩為了幫助眾生達一切諸法，承事一切諸佛，無有一佛而不承事，無有一法而不供養，全數以迴向眾生，而不見內外一切諸法，故菩薩得法力具足，無有休息。藥師佛所發願者，亦一切都迴向於眾生、法身與淨土。故六祖惠能曾云：「東方人念佛要生西方，西方人念佛又生什麼地方呢？」若依《藥師經》的本意，可回答說：「西方人念佛，亦可以生東方淨土。」這是佛菩薩的做為，都是在破除人之執障，以佛菩薩本懷，迴向菩提、迴向眾生、迴向淨土。

（一）普賢行之「迴向」

普賢菩薩的迴向包括了迴向菩提、迴向眾生、迴向淨土。此菩提、眾生、淨土乃一而三、三而一，皆為法身故。其所法身佛所呈顯出來的，是一種純淨、沒

²⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 40，CBETA, T10, no. 293, p. 847b6。

²⁸ 參見李通玄：《華嚴經合論》卷 48〈十迴向品第二十五〉，CBETA, X04, no. 223, p. 331, a12-b2 // Z 1:6, p. 170, c2-16 // R6, p. 340, a2-16。

有染污，是完美的，真實境界，以普賢行要帶領到眾生到一個沒有辦法形容的淨土，而他所有的迴向，都是通於佛。海雲：「十大願王到『請佛住世』就已經圓滿了，而『常隨佛學』、『恆順眾生』、『普皆迴向』則是圓滿之後的一再擴大，也就是前面的一直融入、融入、再融入。」²⁹即修普賢行者要一直迴向，將心量一再展開而且不斷擴大。

如「常隨佛學」者，是屬於迴向菩提。所有禮讚供養福，請佛住世轉法輪，隨喜懺悔諸善根，迴向眾生及佛道。修普賢行的人，由禮敬、讚嘆、供養等，乃至勸請佛住世、請轉法輪的功德以及隨喜、懺悔等所修善根的功德，都要迴向，讓眾生都成佛道，這是真正的普賢行。頌云：「我隨一切如來學，修習普賢圓滿行，供養一切諸如來，及與現在十方佛。未來一切天人師，一切意樂皆圓滿，我願普隨三世學，速得成就大菩提。」學道修行，要隨時隨地修習普賢廣大圓滿行，從身口意三業起修，真作到大小乘的戒、定、慧都在其中，隨時記到這十大願乃是學佛的要點，融入自己的內心，化成自己的行為，切實奉行。普賢行乃至藥師的十二大願、阿彌陀佛的四十八大願等，諸佛菩薩的大行願，要從自己的身心上切實奉行，行者的意識中隨時掛念著佛菩薩大慈大悲的精神，將其慢慢深植在自己的意根裡，最後融入阿賴耶識中，如此八識過中的業識種子就能轉化。剛開始學普賢行以圓滿的心，最後一定是圓滿；故剛開始的道路正，最後的目的也一定是正的。

「恆順眾生」者，是屬於迴向眾生。如頌云：「我常隨順諸眾生，盡於未來一切劫，恆修普賢廣大行，圓滿無上大菩提。所有與我同行者，於一切處同集會，身口意業皆同等，一切行願同修學。」修行便要生起「恆順眾生」的情境，日後實作到行到，既然有緣在一起，在這普賢願海中精進，便應同心同德，共此普賢願力之大悲心，合於「六和敬」的精神，人人為我，我為人人地去修。又如頌云：「所有益我善知識，為我顯示普賢行，常願與我同集會，於我常生歡喜心。願常面見諸如來，及諸佛子眾圍繞，於彼皆興廣大供，盡未來劫無疲厭。」所有利益吾人的善知識，他們的行為也就是一種普賢行，別人能夠利益人，這種表現就等於一種普賢行的榜樣，學佛必發起普賢願心，常能與善知識共學，並使善知識常生歡喜心，這便是依法修行。

「普皆迴向」者，是屬於迴向淨土。這也是普賢十大願中最後一大行願，也是前九個行願的總結，統攝其所修之功德。「迴」是回轉，「向」是歸向，為了去除自心的慳貪，達到無私無我之境界，也為了令一切眾生離苦得樂，所以發心回轉自己所修的功德，普遍施予一切眾生，就是「普皆迴向」的意義。因果不昧，一旦發心將所積聚的福德善根迴向某一特定對象，或以大慈悲心、無盡的願行，平等布施一切眾生，不僅自己所修的功德不失，且依所迴向的對象愈廣，則能令自己的功德更加增勝。

從第一到第十願，如上所修功德以無私無我的心，迴向法界眾生必成就阿耨

²⁹ 海雲：《普賢十大願王行法精要：2006 台北講記－華嚴經普賢行願品講記》（台北：空庭書苑，2013 年），頁 293。

多羅三藐三菩提。此十大行願一一皆是易行之法，只要發心，任何人都能做得到，隨時、隨處皆可修福修慧。做到一分，在心地上即有一分的實證，一直到「念念相繼無有間斷，身語意業無有疲厭」等做去，即是普賢菩薩不可思議的解脫境界。這一切都不離當下這一念，真誠的發心，對佛法的信心以及平等、無私的慈悲心，和清淨的菩提心，都是全念真誠心。

依十大願行努力實踐，定能消除自我的業障，增長福慧，將來圓滿清淨莊嚴的菩提佛果，以這佛果供養無量的眾生，令眾生皆得自證真實圓滿的心性，獲得究竟清淨的解脫，回歸法界。故普賢菩薩告善財言：

又復是人，臨命終時最後剎那，一切諸根悉皆散壞，一切親屬悉皆遠離，一切威勢悉皆退失，輔相大臣，城宮內外象馬車乘，珍寶伏藏，如是一切無復相隨，唯此願王不相捨離，於一切時引導其前，一剎那中即得往生極樂世界，到已即見阿彌陀佛、文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩等，此諸菩薩色相端嚴，功德具足，所共圍繞，其人自見生蓮華中，蒙佛授記。³⁰

把所有的罪障，從根本上拔除；然後一切的功德迴向眾生，又圓滿地的積累，使這功德增長無盡，故初發心即證菩提，第一步就是圓滿的佛果。正如海雲云：「一般所說的『極樂世界』，是華藏世界海中第十三重娑婆世界西方的那個有為法的極樂世界，是相對於娑婆世界而存在的，還在緣起法界，比娑婆世界完美而已，不是絕對的，唯有入了法界才叫絕對！無為法的極樂世界是法身大士的極樂世界，是性起法界、一真法界上面極樂世界的阿彌陀佛。」³¹所以這個十大願王不是說導歸極樂，祂是廣義的，普賢十大願王要人直接成佛。

往生極樂，是指把色身轉移到法身成就的地方，故此處所說的極樂是法身大士的極樂，而不是有為法的極樂世界。³²十大願王最終的迴向是導歸極樂。但這極樂不一定單單指狹義的西方極樂世界，可說是廣義的、法界的西方極樂。把十大願王包含起來變成功三種功德：第一是，淨治罪障；第二積聚資糧；第三是普皆迴向，皆是增長無盡，是究竟決定勝的殊勝，也就是普賢行的特質。

（二）藥師法門的「迴向」

藥師佛的「迴向」，尤其強調在第十一與第十二大願，此兩大願乃為眾生的貧窮之苦而立，要讓眾生能轉業成願。如第十一大願：「願我來世得菩提時，若諸有情，飢渴所惱，為求食故造諸惡業；得聞我名，專念受持，我當先以上妙飲食，飽足其身；後以法味，畢竟安樂而建立之。」第十二大願：「願我來世得菩

³⁰ 〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，CBETA, T10, no. 293, p. 846, c8-15。

³¹ 海雲：《普賢十大願王行法精要》（台北：空庭書苑，2013年），頁273。

³² 此處經文講述，可參考海雲有詳細的論述。海雲：《普賢十大願王行法精要》，頁265-280。

提時，若諸有情，貧無衣服，蚊虻寒熱，晝夜逼惱；若聞我名，專念受持，如其所好，即得種種上妙衣服，亦得一切寶莊嚴具，華鬘塗香，鼓樂眾伎，隨心所翫，皆令滿足。」這表示藥師佛不僅為眾生帶來身體上的解脫，給予身體滋養，同時也賜才法藥的精神滋養。當一個人修持佛法達到真正而穩定的快樂狀態時，那表示不再有身體的痛苦，也不再有精神的煩憂。

每個人各以不同的方式獲得法益，並感受到法喜。正如海雲所說：「第十一、第十二大願是講專念受持，即是轉業成願，把業力轉成的願力。因為有業苦，供就期望要慧麼樣？這個期望，不能夠逃避，一定要去轉，轉成你的願望，那就很快會完成。」³³無論如何透過藥師佛的大願而利益眾生，並為他們解除痛苦的方式。眾生只要接觸有關藥師佛的畫像、塑像以及有關其他諸佛的佛行事業，就能使其摒棄加重自己障礙的錯誤行為與想法，致使障礙逐漸輕或完全消失，進而透佛法與諸佛的啟發而行為，得以積聚福德與智慧，他們的情況因此而逐漸改善。這都是藥師佛的願力功德所致。

藥師佛以專念受持來迴向淨土，《藥師經》中的說法，一切諸佛相通，要有融會不可拘泥的觀照。如經云：

曼殊室利，若有四眾苾芻、苾芻尼，鄔波索迦、鄔波斯加，及餘淨信善男子善女子等，有能受持八分齋戒，或經一年，或復三月，受持學處，以此善根，願生西方極樂世界無量壽佛所；聽聞正法而未定者，若聞藥師琉璃光如來名號，臨命終時，有八大菩薩，其名曰：文殊師利菩薩、觀世音菩薩、得大勢菩薩、無盡意菩薩、寶檀華菩薩、藥王菩薩、藥上菩薩、彌勒菩薩，是八大菩薩，乘空而來，示其道路，即於彼界種種雜色眾寶花中，自然化生。或有因此生於天上，雖生天上，而本善根亦未窮盡，不復更生諸餘惡趣。天上壽盡，還生人間，或為輪王，統攝四州，威德自在，安立無量百千有情於十善道。³⁴

從這段經文中，很清楚地告訴我們，如果專念受持的善男子女人，持戒修齋，願生西方，親近彌陀；或因功行不足，其心未定，到了臨命終時，若有福分聽到藥師佛名，或意念藥師佛名號，臨終就有八大菩薩，親來迎接，引導你於西方眾色蓮花之中，自然化生。或因你積善的福分而生天上，不生惡趣；天上壽終再生人間，亦為聖王，教化人民，同行十善法門，使國家和樂，人民安居。由此足證念佛之人要生西方的，亦不必認為念東方藥師佛就不對，或以為念錯了，那是自己修行對佛法思想未曾融通的錯誤。現在既說，聞藥師佛名，臨終就有八大菩薩來導你往生西方；反過來說，若念藥師佛名，將來要求東方藥師佛的琉璃淨土，或因功力不足，心意未定，若聞阿彌陀佛名號，可能亦來這八大菩薩送你生於東方琉璃世界。可知藥師佛的回向淨土，即不論東方、西方都能如眾生所願，而極

³³ 海雲：〈藥師十二大願的五體七用〉《成佛方程式》（新北：空庭書苑，2018年），頁111。

³⁴ 《藥師經》，CBETA, T14, no. 450, p. 406, b6-13。

樂與棄琉璃光淨土，亦是貫通而無礙。

在《藥師經》中還有一個特別的說法，在其他經中並不多見，如經云：「彼自身，臥在本處，見琰魔使，引其神識，至于琰魔法王之前；然諸有情，有俱生神，隨其所作，若罪若福，皆具書之，盡持授與琰魔法王。」³⁵人生下來就有兩個「俱生神」，跟人住在一起。其記載人們一生所作的善惡，一神記善，一神記惡，「隨其所作，若罪若福，皆具書之」，歷歷分明，一絲不紊，到各人臨終之時，此二神負責將此紀錄罪福之書，「盡持授與琰魔法王」，由王憑此紀錄，推算罪福而判定之。有福者上升，自無問題，造罪者將淪苦處，憂怖萬狀，那時若有在生親戚家眷為他誦藥師經，禮藥師懺悔者，亦可減輕他們業報，所以藥師佛的願力，不但注重延生求福延壽，同時亦注意到亡者的利益，是為冥陽兩利，存歿均霑的寶典。

（三）「迴向」的會通

兩位佛菩薩願力其實是有其一致性，普賢菩薩以發願回向的方式來接引眾生，藥師佛以專念受持的方式來接引眾生，雖有方法的不同，是以眾生所適合的根機為主，只要能運用一個法門，行深既久都可以進入法界，那目標是同樣的。

1、普賢行的迴向

華嚴會上四十一位法身大士，用的是真心，真心地幫助一切眾生，誠心誠意幫。當人所修行的普賢十大願時，功德福德統統都帶得走，不但帶走而且在「一切時」願王永遠跟他，不會離開；引導他，「一剎那中，即得往生極樂世界。」此即是十大願王導歸極樂。到了極樂世界，立刻見到阿彌陀佛。十大願王是菩薩修行的最上乘法，十願裡願願都圓滿含攝六度，是菩薩的圓滿行。到極樂，同時見到文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩等。此時是法界佛講法身？還是法身佛講法界呢？海雲說：「其實兩者是一，都同一個。」³⁶按照普賢行而修者，自己也就是普賢，自當與普賢同一境界。

學普賢菩薩十大願王，上從佛陀的教誨，佛教人們這麼做，我們就這麼做。下化眾生則，如道霈云：「一切眾生皆如來藏，普賢菩薩自體偏故，初會即入藏身三昧者。」³⁷生佛一如，一切眾生皆是平等，當平等心生起來，自他不二，出於真心，出於自性，即是普賢行。普賢菩薩看一切眾生皆是父母、皆是諸佛如來，這是普賢行。普賢行裡面決無分別意念在其中，普賢道裡頭純善無惡，與性德相應的善，稱揚贊歎；與性德相違背的惡，絕口不提，念頭亦不生，對一切惡行事，不落印象，普皆迴向一切法身淨土。

³⁵ 《藥師經》，CBETA, T14, no. 450, p. 407, b17-19。

³⁶ 海雲：《普賢十大願王行法精要》（台北：空庭書苑，2013年），頁308。

³⁷ 道霈編：《華嚴經疏論纂要》卷118，CBETA, B05, no. 2, p. 2803a3。

修學十大願王發起「菩提心」是最主要的力量，能在臨終時引導我們，將我們直接推動到極樂世界。南懷瑾曾說：「就廣義而言，普賢行願終究所成就的是一個圓融的十法界，至真至善至美的佛國淨土，西方阿彌陀佛的國度可為代表。」³⁸頌云：「如是智慧號普賢，願我與彼皆同等」海雲關云：「這個是誰？就是普賢菩薩自己。與彼是誰？也是普賢。這裡的普賢與普賢指的就是法身和法界。法界即法身，法身即法界。」³⁹經文指示，一切有緣聽聞並深信普賢十大願的眾生，只要能夠認真地受持、讀誦並向人宣說，必將獲得無比殊勝的功德。故修普賢行其功德之大，除了十方諸佛，無人能夠真正瞭解，其教人切莫對此法門產生懷疑。雖然人們一時還無法真正理解普賢菩薩的甚深境界，但至少可以通過信仰來接受這一法門，只要真實修行，能夠讀誦、書寫、演說，終將成就普賢菩薩那樣的功德，不僅自己能於一念中成就無量的福德智慧，也能使眾生遠離生死輪迴，最後往生西方淨土。

2、藥師佛的迴向

藥師法迴向眾生能夠在身心方面得到安樂；在食、衣、住、行、娛樂方面得到滿足；如家庭幸福、事業順遂；無老病之苦與死亡的恐懼；沒有官司纏身、牢獄之災的逼迫；男女皆俱大丈夫像、修成菩提；就連國與國之間的和平、盜賊昌盛作亂也能平息；種種厄難都進消滅……等等；成就如是的生活環境，不就是建設一個東方（人間）的淨土。

藥師法門者專念受持也，其功德之迴向，能讓人利益貪婪變輕，而且啟發人布施的價值，也們會變得慷慨，而就不會投生惡道，來生當中，這種布顧力量都會存在，不但使他們一樂善好施，並且還會鼓勵人要做慷慨的人。讓沒有道德的人，聽藥師佛的名號，因此變得開始尊重佛法，逐漸對道德與佛法的修持發生興趣。會有端正行為，不但今生得福，因為修持佛法的動力會持續，也會與日俱增；而嫉妒與爭強好勝的人，聽聞藥師佛的名號透過聽聞的加持與誓願，他們將從這些業報中獲得解脫。他們的態度會改變，變得更有洞察力，而由於洞察力的開發，他們會對自己的行為做更巧妙而適當的選擇。而且聽到藥師佛名號的人，將免於生者與死亡的痛苦，生死索練即被切斷，人能破困而出，使他們本具的洞察力與智慧得到發展，佛積極地使用各種方法來消除眾生的煩惱或使煩惱枯竭，讓世間可以平息紛爭，凡聽到藥師佛名號的人，不論是原來被惡意所向的對象或行惡的人，皆會變得慈善。

藥師佛法門從第一大願到第十二大願，幫助眾生解決人生在世的缺點，能解決人事環境的問題，最後還很慈悲的讓八個大菩薩一起來接引人去淨土。如西方淨土法門中接引的是西方三聖，而修持藥師法門，卻有八方的大菩薩，接引人去西方極樂世界，或者東方琉璃淨土。這說明，藥師法門不是只管現世，而是現世

³⁸ 南懷瑾：〈三密相應普賢行〉《準提圓通》（台北：老古文化，2018年），頁244。

³⁹ 海雲：《普賢十大願王行法精要》（台北：空庭書苑，2013年），頁308。

和往生一起管，把人這輩子、下輩子以後一直到成佛都關懷在一起。這是真正的對上了末世眾生的心志，這才是真正的福慧雙修，文殊菩薩才會特別發願，加持末法時期的眾生和藥師佛結緣，而文殊的願當然也是普賢的願。⁴⁰如此看來文殊、普賢、藥師佛等其迴向與最終的目標同是一致的。

華嚴世界是法即法身，能所為一。如海雲說：「從華嚴的立場來講，法等於法身，那麼從這個藥師佛，或是阿彌陀佛來看，那淨土等於法身，他的淨土就是他的法身，這個能所是一，不是二。」甚至說：「藥師淨土是通極樂淨土的、東方淨土與西方淨土是相通的。」⁴¹又如聖嚴云：「《藥師如來本願經》中所見彼佛所發諸願，乃為人間眾生的災橫病難疾苦，而做種種的大解救。唯於其十二大願的第一願中，說到在其成佛之時，生其國土的眾生，皆如藥師如來自身無異，身光照耀無量無邊世界，三十二相，八十種好，以為莊嚴。」⁴²這說明，若有眾生願生到琉璃淨土者，同時也擁有如佛的福德成就。又藥師法中還說到，能在處處興顯佛法，破諸魔擾，要眾生精進修習六波羅蜜、修供養、福慧莊嚴後證菩提道；如此淨土即在此世中，又何須至他方國度才能成佛，故修此法門能上求下化、成就淨土。

五、結語

總結上述，普賢行是果地教，藥師法是因地法；普賢行的勝義諦，藥師法是世俗諦；普賢行是根本法，藥師法是方便法，兩方皆要眾生發菩提心，邁向成佛之道。南懷瑾說：「學佛修任何一法，都必須在本上銜接這生發一切無量功德的總電源—普賢行願品。」⁴³而這兩種教法的結合是顯密二宗都盛行，讓人從無始劫以來至於今日，因貪、嗔、忌妒、驕慢自傲、不識善惡、不信罪福……等等犯錯的因，發普賢行經由藥師如來應病設藥，讓一切眾生病苦皆除受安隱樂，於一切有情起利益安樂、慈悲喜捨平等之心的方便修習。要我們歛念正觀、不斷結使、不住使海、觀一切法空如實相。

十大願王往生極樂淨土，花立刻開，且是上輩往生。因為修普賢行願者，心量像虛空法界一樣，其每一願皆說：「虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡，眾生煩惱盡，我此修行，無有窮盡。」眾生要學普賢行，需是廣大心量，無一法不包容，這樣大的心量，求生淨土得蓮花化生，花開見佛，得佛授記。得佛授記後，在極樂世界再修上求下化、普皆迴向，以佛為導師，十方諸佛如來為教授、以文殊普賢等大菩薩等及諸上善根人為同學，所以成就不退轉，一生圓滿成就。而東方琉璃淨土的功德也是如此，正如《藥師經》云：「琉璃為地，金繩界道，城、

⁴⁰ 如澄觀：《華嚴經疏注》卷 5：「最勝種智，莊嚴之跡既隆。普賢文殊願行之因斯滿。」CBETA, X07, no. 234, p. 640, b1-2 // Z 1:7, p. 46, b1-2 // R7, p. 91, b1-2。

⁴¹ 海雲：〈把業力轉成你的願力〉《成佛方程式》（新北：空庭書苑，2018 年），頁 124。

⁴² 聖嚴：《學術論考》《法鼓全集·第 3 輯第 1 冊》（台北：法鼓文化，2005 年），頁 166。

⁴³ 南懷瑾：〈三密圓通普賢懷〉《準提圓通》（台北：老古文化，2018 年），頁 102。

闕、宮、閣、軒、窓、羅網，皆七寶成，亦如西方極樂世界，功德莊嚴，等無差別。」⁴⁴修藥師法也滿眾生的要求，可以往生極樂，從佛道同的觀點來看，西方的淨土、法界的淨土或藥師佛所帶往的淨土，終究是無二無別。

本文將普賢行結合藥師法門的修持，則因果同修，在家出家、究竟方便皆能同時解決，是末法時期最為殊勝的修法。藥師如來從凡夫開始，在因中修行時，發菩提心，行菩薩道時，即發上述之十二大願，而此大願，既不同於凡夫，只求自利之人天福報；亦不同於二乘人，但求出三界，了生死；也不同於釋迦牟尼佛，能於五濁惡世，教化眾生，開佛知見；而是願意滿足一切眾生的希望，。十二大願是藥師如來因中修行所發的別願，「令諸有情，所求皆得」，亦是每一位佛菩薩的本願以及功德力的實現。

參考書目

- 《大方廣佛華嚴經》卷 21，CBETA, T09, no. 278。
〈入不思議解脫境界普賢行願品〉《大方廣佛華嚴經》卷 40，CBETA, T10, no. 293。
《藥師琉璃光如來本願功德經》，CBETA, T14, no. 450。
法藏：《華嚴經探玄記》卷 18，CBETA, T35, no. 1733，
澄觀：《華嚴經行願品疏鈔》卷 2，CBETA, X05, no. 229。
道殷：《顯密圓通成佛心要集》卷 2，CBETA, T46, no. 1955。
法藏：《華嚴經探玄記》卷 5，CBETA, T35, no. 1733。
復菴：《華嚴經綸貫》，CBETA, X03, no. 220。
李通玄：《新華嚴經論》卷 33，CBETA, T36, no. 1739。
李通玄：《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 2，CBETA, T36, no. 1741。
印光：《文鈔》，高雄：高雄淨宗學會，2000 年。
夢參：《華嚴經普賢行願品》，台北，方廣文化，2016 年。
海雲：《普賢十大願王行法精要：2006 台北講記－華嚴經普賢行願品講記》，台北：空庭書苑，2013 年。
海雲：《成佛方程式》，新北：空庭書苑，2018 年。
聖嚴：《學術論考》《法鼓全集·第 3 輯第 1 冊》，台北：法鼓文化，2005 年。
南懷瑾：〈三密圓通普賢懷〉《準提圓通》，台北：老古文化，2018 年。
南懷瑾：《藥師經的濟世觀》，台北：老古文化，2017 年。
堪千古仁波切：《觀修藥師佛》，台北：橡樹林文化，2017 年。

⁴⁴ 《藥師琉璃光如來本願功德經》卷 1，CBETA, T14, no. 450, p. 405, c5-6。