

# 轉法輪願之探究

## -----以《十地品》初歡喜地為主

華嚴專宗研究所二年級

釋妙嚴

### 摘 要

《華嚴經》法界緣起的核心，是建立在事事無礙，如因陀羅網重重無盡的緣起理論上，是指一切千差萬別的事法，表面上看雖然有差別，而從一心所顯這一角度來看，則性質為一，故能稱性通融，一多相即，大小互融，重重無盡。

八相成道是瞭解佛陀一生的重要依據，也是大小乘中都會涉及到的問題，各乘經典中也多有提及。八相是示現由始至終一期的相狀，諸多經典中更是多以佛陀成道為中心，作為佛陀轉法輪事的起點，而華嚴當中是在「一念中即八相成道，乃至涅槃流通舍利等。」

本文將依《華嚴經·十地品》初地菩薩轉法輪願，以轉法時、轉法處、攝法方便、轉法頓周四種行相。通過文獻分析法體現華嚴圓教的義理，如因陀羅網重重無盡、一多相即之理。

**關鍵字：**華嚴經 初地 八相 轉法輪願

## 目 錄

一、前言 .....	1
二、初地菩薩轉法輪願之特色 .....	1
三、轉法輪願的四種行相 .....	3
(一) 轉法處 .....	3
(二) 轉法時 .....	4
1、示現降兜率之意涵 .....	4
2、示現入胎之意涵 .....	6
3、示現住處母胎的意涵 .....	7
4、示現出胎之意涵 .....	8
5、示現出家相之意涵 .....	10
6、示成道相之意涵 .....	12
7、示轉法輪之意涵 .....	13
8、示現入涅槃之意涵 .....	14
(三) 攝法方便 .....	15
(四) 轉法頓周 .....	16
四、結論 .....	17

## 一、前言

《華嚴經》法界緣起的核心，是建立在事事無礙，如因陀羅網重重無盡的緣起理論上，是指一切千差萬別的事法，表面上看雖然有差別，而從一心所顯這一角度來看，則性質為一，故能稱性通融，一多相即，大小互融，重重無盡。

八相成道是瞭解佛陀一生的重要依據，也是大小乘中都會涉及到的問題，各乘經典中也多有提及。在《佛祖統紀》中將大小乘八相進行整理：即「大乘開住胎，合降魔於成道。小乘開降魔，合住胎於托胎。」<sup>1</sup>此乃大、小乘「八相成道」開合之別。八相是示現由始至終一期的相狀，諸多經典中更是多以佛陀成道為中心<sup>2</sup>，作為佛陀轉法輪事的起點，而華嚴體現轉法輪事時則是「悉見法界一切如來從初發心、修菩薩行、成滿大願、具足功德、成正覺、轉妙法輪，乃至示現入於涅槃。」<sup>3</sup>也就是說十方世界所有三世一切諸佛，從初發心經歷種種善根，修行妙行，具波羅蜜，入菩薩地，乃至於兜率陀天降神母胎，受生自在，摧伏魔軍，成正等覺，轉妙法輪，神通變現，八相成道的示現等，都是轉法輪必經的過程。並且是在「一念中。即八相成道。乃至涅槃流通舍利等。」<sup>4</sup>

那麼華嚴中的八相是如何突破傳統八相的差別，于一念中而互攝互入的呢？下面本文以《十地品》歡喜地菩薩轉法輪願對佛陀的八相成道展開探討。

## 二、初地菩薩轉法輪願之特色

華嚴法界無盡緣起，是華嚴宗的基本教義，它表現的是法界當中事事無礙之理，究其緣由是因為萬事萬物，一切宇宙的現象，無不是我們的清淨心而現

---

<sup>1</sup> 《佛祖統紀》卷 2：文中意思也就是大乘的說法，有住胎，無降魔；小乘之說法，則有降魔，無住胎。(CBETA, T49, no. 2035, p. 146, a19-b2)。

<sup>2</sup> 通過參考各經資料發現對佛陀轉法輪事一事，更多從「成道」相作為起點。如《長阿含經》卷 2：「阿難！佛初成道，轉無上法輪，魔、若魔、天、沙門、婆羅門、諸天、世人所不能轉，」《大寶積經》卷 10：「佛成道未久，時轉法輪遊波羅奈。」《四教儀註彙補輔宏記》卷 7：「如來既成道已。梵王勸請。唯願如來。當為眾生。廣開甘露。說無上法。」

<sup>3</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 293, p. 704, c10-12)。

<sup>4</sup> 《華嚴一乘教義分齊章》，(CBETA, T45, no. 1866, p. 482, b27-c1)。

起，離開此心也就是法界心，即無有一物可得，也正是由于一切萬物由心所現，因此于其當中，互融無礙，你中有我，我中有你，你即是我，我即是你，故于一念當中可一時頓起無量時、無量相，而此時此相，又能圓融無礙，重重無盡，成為法界一大緣起。而《華嚴經》中初地菩薩轉法輪願也正是依此而建立。

初地菩薩即十地中之歡喜地，指菩薩修行五十二階位中之第四十一位。又叫極喜地，指菩薩歷十信、十住、十行、十迴向等修行階位，經一大阿僧祇劫之修行，初證真如平等聖性，具證二空之理，能成就自利利他之行，心多生歡喜，遠離五種怖畏，成就十種大願<sup>5</sup>，並依願而成就諸勝行利益無盡的眾生事業。

初地菩薩轉法輪願，又叫攝法上首願。即是先攝受佛法後轉法輪的意思。為何菩薩受持佛法后要轉法輪呢？因菩薩深知佛法除了自利外就是要利益眾生演說佛法，因此即發願：

願一切世界佛興於世，從兜率天宮沒、入胎、住胎、出生、出家、成道說法、示現涅槃，皆悉往詣，親近供養，為眾上首，受行正法，於一切處、一時而轉；廣大如法界，究竟如虛空，盡未來際一切劫數無有休息。<sup>6</sup>

文中發願說只要是佛說法示現八相成道地點都能前去親近供養，聽受法義從而利益眾生。並且這種願如虛空般無量無邊，乃至於未來際無有盡期，並於一切劫都能心無疲厭無有休息。那麼到底應該如何去行呢？《大方廣佛華嚴經疏》〈十地品〉當中將此願分為四種行相：

---

<sup>5</sup>菩薩十大願之名稱，參考于《大方廣佛華嚴經》卷第七十九〈入法界品〉第三十九之二十：一、供養願；二、受持願；三、轉法輪願；四、修行願；五、成熟願；六、承事願；七、淨土願；八、不離願；九、利益願；十、正覺願。(CBETA, T10, no. 279, p. 181, c11-p. 182, b8)。

<sup>6</sup>《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 181, c18-23)。

「一轉法處。即一切世界佛應處故。二從兜率下轉法時。謂現八相時。八相之義離世間品廣釋。三皆悉下攝法方便。於中初集功德方便。後為眾上首下集智慧方便。以此二種助菩提法。故雲方便四於一切下明轉法頓周。」<sup>7</sup>

四種行相即「轉法處」，「轉法時」，「攝法方便」，「轉法頓周」。下面則從此四相分別探討。

### 三、轉法輪願的四種行相

#### (一) 轉法處

轉法處既是一切世界佛往彼感應成道轉法的地方。對於這個處所，一乘與三乘說法有著很大的差別，在三乘當中佛的說法處比較局限，如《長阿含經》「一時，佛在羅閱城耆闍崛山中」<sup>8</sup>。《普遍智藏般若波羅蜜多心經》卷1：「一時佛在王舍大城靈鷲山中」<sup>9</sup>。而華嚴可分為三處<sup>10</sup>。

1、在蓮華藏世界海中眾寶莊嚴的菩提樹下，如《八十華嚴·世主妙嚴品》中說

一時，佛在摩竭提國阿蘭若法菩提場中，始成正覺。…無邊菩薩道場眾會鹹集其所，以能出現諸佛光明不思議音。摩尼寶王而為其網，如來自在神通之力所有境界皆從中出；又以諸佛神力所加，一念之間，悉包法界。…三世諸佛所有神變，於光明中靡不鹹觀；一切佛土不思議劫所有莊嚴，悉令顯現。<sup>11</sup>

2、不動道樹場中，如《六十華嚴·佛昇須彌頂品》中說「爾時，世尊威神力故，不起此座，昇須彌頂，向帝釋殿。」<sup>12</sup>這裡則是從佛業用的立場上看

<sup>7</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，(CBETA, T35, no. 1735, p. 762, c14-19)。

<sup>8</sup> 《長阿含經》，(CBETA, T01, no. 1, p. 11, a8-9)。

<sup>9</sup> 《普遍智藏般若波羅蜜多心經》，(CBETA, T08, no. 252, p. 849, a7)。

<sup>10</sup> 參考于賢度法師《華嚴學專題研究》財團法人台北市華嚴蓮社民國97年第四版 P173。

<sup>11</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 1, b26-p. 2, a10)。

<sup>12</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T09, no. 278, p. 441, b9-10)。

待，因佛身遍滿法界故無處不遍，可令道場一處中展現一切處。故此帝釋天宮等即本來在彼樹王下故云不起也。

3、稱法界處重重收攝，如《大方廣佛華嚴經》卷 8〈5 華藏世界品〉：「華藏世界所有塵，一一塵中見法界…」這裡既是以華嚴因陀羅網的境界來詮釋諸佛剎土的重重無盡相即相入。而毗盧遮那佛則在此土恒轉無上法輪。

## (二)、轉法時

關於轉法時，在初地轉法輪願聚焦在了「現八相時。」而並非只是單一的鹿野苑為五比丘講說四諦法才是開始。也更是將華嚴事事無礙的觀門也體現在了裡面。因此世尊所現之八相都有著深刻的意涵。十地品八相分別是「兜率天宮沒、入胎、住胎、初生、出家、成道、說法、示現涅槃。」<sup>13</sup>〈佛不思議法品〉以十種廣大佛事進行分析<sup>14</sup>、〈離世間品〉第三十八中，則對八相成道的內容，各以十種事來回答。

### 1、示現降兜率之意涵

諸佛遍滿於十方諸佛剎，諸佛的福德無礙，全然自在任運出生，何以一生補處的菩薩下生娑婆人間時要從兜率降生，而不從上生不在下生？《十地經論》卷 3 中說：

「何故示現彼處住。不在色無色處。此難處來不為我故。起於輕心不生恭敬。為遮此等故。何故不住他化自在天等。如來有力能勝處生捨而不生。為念眾生故來生兜率。如是生大恭敬心故。何故人中捨上天樂湣我等故。來生人中生增上敬重心故。」<sup>15</sup>

<sup>13</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 181, c19-20)。

<sup>14</sup> 《大方廣佛華嚴經》，「佛子！諸佛世尊有十種廣大佛事，無量無邊，不可思議，一切世間諸天及人皆不能知，去、來、現在所有一切聲聞、獨覺亦不能知，唯除如來威神之力。何等為十？」(CBETA, T10, no. 279, p. 246, b18-21)。

<sup>15</sup> 《十地經論》，(CBETA, T26, no. 1522, p. 139, a4-13)。

由上可知，如來之所以示現從降兜率天，不示現在色、無色處天，是因居色、無色處天享受禪樂，不易生起為眾生拔苦到娑婆世界來之心，會令眾生起輕心不生恭敬。又者如來本來有一切能力降生在任何勝處，之所以捨卻不降生在他化自在天而示現降兜率天，是因為佛心念眾生，憂潛眾生，故現生兜率，為使眾生增上恭敬心。

在《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 58 中歸結降生十事<sup>16</sup>分別為：

①廣拔眾苦。即於足下放安樂莊嚴大光明普照一切惡趣諸難眾生使其都能離苦安樂。

②徧警有緣。即於眉間白毫相中放覺悟普照大光明，照彼宿世一切同行有緣的菩薩身。令知菩薩將欲下生，各各出興無量供具詣菩薩所而為供養。

③嚴剎揀非。即於右掌中放清淨境界大光明，從而嚴淨一切三千大千世界。只留諸佛神力所持應化的眾生。

④覺諸導從。即從其兩膝放清淨莊嚴大光明，普照一切諸天宮殿令彼諸天知菩薩於兜率天將欲下生恭敬供養，隨逐下生乃至涅槃。

⑤密召侍衛。即於卍字金剛莊嚴心藏中放無能勝幢大光明，令百億金剛力士皆隨逐侍衛。

⑥先告當機。即從其身上一切毛孔放分別眾生大光明，徧觸一切諸菩薩、諸天世人。令諸菩薩等發起供養如來、教化眾生的大願。

⑦令輔翼知。從大摩尼寶藏殿中放善住大光明，令諸餘菩薩皆共隨逐下生閻浮提，而現受生，為欲教化諸眾生。

⑧淨所生處。即從天宮殿及大樓閣諸莊嚴中放一切宮殿清淨莊嚴大光明，照所生母腹。令菩薩母安隱快樂具足成就一切功德，安處菩薩身。

⑨長延天壽。即從兩足下放善住大光明，令天子、諸梵天得住壽供養菩

<sup>16</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》：「一廣拔眾苦。二徧警有緣。三嚴剎揀非。四覺諸導從。五密召侍衛。六先告當機。七令輔翼知。八淨所生處。九長延天壽。十廣現難思」(CBETA, T35, no. 1735, p. 905, b26-29)。

薩。

⑩廣現難思。從隨好中放日月莊嚴，示現菩薩種種諸業難思難量。

以上既是菩薩於身、於座、於宮殿、於樓閣中，等依正二報中放種種百萬阿僧祇光明，為眾生現種種諸菩薩難思業，攝化眾生種種事等，所明從兜率天下生人間十種勝妙事。

## 2、示現入胎之意涵

一般凡夫來到這個世間在六道中輪迴都是因為各種善不善業，如果沒有業力的牽引必不會在六道裡輪轉不息。正所謂「情不重不生娑婆，愛不深不墮輪回。」那麼佛陀是以何因緣而示現入胎呢？〈離世間品〉以十事<sup>17</sup>分別說：

①、化劣解：既是佛陀不願讓凡夫二乘等認為「菩薩是自然化生的，智慧善根本來自然俱足，是不從修得。」因此佛陀示現住處母胎相。

②、攝眷屬：佛陀住處母胎是為了使父母、諸眷屬以及宿世同行的眾生，善根都能成熟。

③、三時無亂：表佛以福智俱勝的緣故，無論是入、住、出、三時都能清淨無亂。而轉輪聖王唯有人時無亂。緣覺是入住無亂不兼出胎時。

④、演法益物：菩薩在母胎中就能常常演說妙法法，也即是處胎成就的辯才勝用。

⑤、乘願化生：前面說到凡夫是因業而投胎，這裡則說明菩薩在母胎即以本願力教化一切諸菩薩眾。也就是菩薩是願力受生。

⑥、破胎生慢：菩薩摩訶薩於人中成佛降生在王族當中，具有人間最勝受生處。世人沒有比佛種族更高貴的了。

---

<sup>17</sup>《大方廣佛華嚴經疏》：「一化劣解此通凡小。二攝眷屬化生。設有父母等恩養少故。三三時無亂出時無亂。在後初生故。俱舍世品明。輪王唯入無亂。緣覺兼住唯佛三時無亂。以福智俱勝故。瑜伽同此。上之三緣小教亦說。次下四事兼於權大。四演法益物。五乘願化生。六破胎生慢。誰能於佛侍種族耶七胎障不隔故。令大心同觀。後之三緣唯實教有。八同類共集說智慧藏。為胎藏故。九定力現嚴。以離垢藏為胎藏故。十興供聞法。以法界藏為胎藏故。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 905, c4-14)。



⑦、胎障不隔：菩薩雖處在母胎當中而沒有任何障礙，發大心的眾生。皆可供養承事。

⑧、同類共集：指菩薩在母胎時，其他同類的菩薩，皆來共會說廣大智慧藏。

⑨、定力現嚴：菩薩在母胎時，入離垢藏三昧以三昧力，於母胎中現嚴飾妙好大宮殿，兜率天宮不可為比，而令母身安隱無有過患。

⑩、與供聞：菩薩住母胎時，以圓融無礙之法界藏為胎藏。菩薩以大威力（名開大福德離垢藏）興供養具，普徧於十方一切世界，供養一切諸佛如來，彼諸如來皆在演說無邊菩薩住處法界藏。

在《大方廣佛華嚴經疏》中說：「後一總結多門。並一相中同時齊現。深密難知故名微細。」<sup>18</sup>，因此華嚴重重無盡觀也印然而現在此處。

### 3、示現住處母胎的意涵

入胎之時多由不淨而感<sup>19</sup>，那麼作為果德圓滿之佛陀為何故示現住處母胎呢？《大方廣佛華嚴經》卷 59〈38 離世間品〉中說：

「佛子！菩薩摩訶薩有十種甚微細趣。何等為十？所謂：在母胎中，示現初發菩提心，乃至灌頂地；在母胎中，示現住兜率天；在母胎中，示現初生；在母胎中，示現童子地；在母胎中，示現處王宮；在母胎中，示現出家；在母胎中，示現苦行，往詣道場，成等正覺；在母胎中，示現轉法輪；在母胎中，示現般涅槃；在母胎中，示現大微細，謂：一切菩薩行一切如來自在神力無量差別門。佛子！是為菩薩摩訶薩在母胎中十種微細趣。若諸菩薩安住此法，則得如來無上大智慧微細趣。」<sup>20</sup>

<sup>18</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》：「後一總結多門。並一相中同時齊現。深密難知故名微細。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 905, c21-22)

<sup>19</sup> 唐三藏義淨譯《大寶積經》卷 56：「云何受生入母胎中？若父母染心共為姪愛，其母腹淨月期時至，中蘊現前，當知爾時名入母胎。」(CBETA, T11, no. 310, p. 328, a11-14)。

<sup>20</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 311, a29-b11)。

上文可知，菩薩于此示現住胎一相，是在住胎相中廣作佛事，而此八相雖體相各異卻能相即相容，具存無礙，全然一時當中又攝盡過去、現在、未來三世；此正是菩薩了知一切如來的無量自在神力，並能通達一切無量的差別門之緣故。

#### 4、示現出胎之意涵

諸佛為了救度眾生，示現從右脅誕生宮中；而諸佛本具不垢不淨，早已捨離各種色欲、宮殿、妓樂，即已無所貪染并非由業而生。那麼諸佛現以身相圓滿，眷屬清淨業生處宮中時，所現為何呢？《大方廣佛華嚴經》卷 59〈38 離世間品〉中說：

「遠離愚癡正念正知生；放大光明網普照三千大千世界生；住最後有更不受後身生；不生不起生；知三界如幻生；於十方世界普現身生；證一切智智身生；放一切佛光明普覺悟一切眾生身生；入大智觀察三昧身生；佛子！菩薩生時，震動一切佛刹，解脫一切眾生，除滅一切惡道，映蔽一切諸魔，無量菩薩皆來集會。佛子！是為菩薩摩訶薩十種生，為調伏眾生故，如是示現。」<sup>21</sup>

佛以方便隨應教化眾生，知為一切眾生示現菩薩是因正知正念而生的並非由遠離愚癡之業牽引而來、目的是為了給眾生帶來光明，令眾生遠離生死，了知三界虛幻不實，從而不受後有、證入佛智等。放光震動一切佛刹利益覺悟一切眾生。因此佛出生時和悅愉快的微笑<sup>22</sup>，是因為為了救濟一切欲泥眾生，並為

<sup>21</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 311, b11-20)。

<sup>22</sup> 《大方廣佛華嚴經》：「佛子！菩薩摩訶薩以十事故，示現微笑心自誓。何等為十？所謂：菩薩摩訶薩念言：『一切世間沒在欲泥，除我一人無能[1]免濟。』如是知己，熙怡微笑心自誓。復念言：『一切世間煩惱所盲，唯我今者具足智慧。』如是知己，熙怡微笑心自誓。又念言：『我今因此假名身故，當得如來充滿三世無上法身。』如是知己，熙怡微笑心自誓。菩薩爾時，以無障礙眼，遍觀十方所有梵天，乃至一切大自在天，作是念言：『此等眾生，皆自謂為有大智力。』如是知己，熙怡微笑心自誓。菩薩爾時觀諸眾生，久種善根，今皆退沒；如是知己，熙怡微笑心自誓。菩薩觀見世間種子，所種雖少，獲果甚多；如是知己，熙怡微笑心自誓。菩薩觀見一切眾生，蒙佛所教，必得利益；如是知己，熙怡微笑心自誓。菩薩觀

眾生了帶來解一切世間煩惱智慧。而且各類同行的眾生都能蒙佛加持皆可出離。

佛出生時即行七步，有十事來表。

佛子！菩薩摩訶薩以十事故，示行七步。何等為十？所謂：現菩薩力故，示行七步；現施七財<sup>23</sup>故，示行七步；滿地神願故，示行七步；現超三界相故，示行七步；現菩薩最勝行超過象王、牛王、師子王行故，示行七步；現金剛地相故，示行七步；現欲與眾生勇猛力故，示行七步；現修行七覺寶故，示行七步；現所得法不由他教故，示行七步；現於世間最勝無比故，示行七步。是為十。佛子！菩薩為調伏眾生故，如是示現。<sup>24</sup>

此十事即表菩薩以自在神力的示現，將來要為眾生講七財之法、教化眾生等事，而且種種示現都是世間最勝，一切世間所有都無法比擬。從而始眾生起好要心，令眾生都能夠調順降伏。

又以十事講現處童子相、處王宮之緣由，《大方廣佛華嚴經》卷 59〈38 離世間品〉：

「佛子！菩薩摩訶薩以十事故，現處童子地。何等為十？所謂：為現通達一切世間文字、算計、圖書、印璽種種業故，處童子地；為現通達一切世間象馬、車乘、弧矢、劍戟種種業故，處童子地；為現通達一切世間文筆、談論、博弈、嬉戲種種事故，

---

見過去世中同行菩薩，染著餘事，不得佛法廣大功德；如是知己，熙怡微笑心自誓。菩薩觀見過去世中[2]同共集會諸天人等，至今猶在凡夫之地，不能捨離，亦不疲厭；如是知己，熙怡微笑心自誓。菩薩爾時，為一切如來光明所觸，倍加欣慰，熙怡微笑心自誓。是為十。佛子！菩薩為調伏眾生故，如是示現。」  
(CBETA, T10, no. 279, p. 311, b21-c14)。

<sup>23</sup>七財者，謂信等七種出世法財也。若一切眾生行此七法，資成道果，故謂之財。一、信財，謂信能決定受持正法，以為佛道之糧。二、進財，謂未能見真諦理，而一心精進求出世道，以為成佛之資。三、戒財，謂戒為解脫之本，能止防身口意之惡非，以為成佛之資。四、慚愧財，慚者，慚天。愧者，愧人。謂既能慚愧，則不造諸惡業，以為成佛之資。五、聞財，聞為三慧之首，聞必能思，思必能修。若能聞佛聲教，則開發妙解，如說而行，以為成佛之資。六、捨財，捨即捨施。謂若能運平等心，無憎愛想，身命資財，隨求給施，無所吝惜，以為成佛之資。七、定慧財，定慧即止觀也。定則攝心不散，止諸妄念。慧則照了諸法，破諸邪見，以為成佛之資。 見【丁福保佛學大辭典】

<sup>24</sup> 《大方廣佛華嚴經》， (CBETA, T10, no. 279, p. 311, c14-23)。

處童子地；…周遍十方一切世界故，處童子地；為現得佛加被蒙法光明故，處童子地。是為十。

佛子！菩薩摩訶薩現童子地已，以十事故現處王宮。何等為十？所謂：為令宿世同行眾生善根成熟故…欲於宮內住微妙三昧，始從成佛乃至涅槃皆示現故，現處王宮；為隨順守護諸佛法故，現處王宮。是為十。<sup>25</sup>

上文講菩薩示現在家行俗事相、處王宮相，表菩薩雖行俗世之中，從幼時即能身懷眾德，例如通五明<sup>26</sup>之事，顯然是超越世間一切眾生的，又為度化一切同行眾生而示現在家相，如度佛妃瞿曇女，既是因佛教化而出家行梵行，最終令其樂法見道等事。

以上則是通過菩薩出胎中所包含的出生、示現微笑、示行七步、現處童子地、處王宮時等相，來為眾生開演種種方便，令眾生生信從成熟善根眾生，是為示現出生說法之妙用。

## 5、示現出家相之意涵

一切諸佛身處莊嚴王宮中，名位權高，生活富貴，卻了知這一切世法虛妄如幻，皆是無常敗壞，從而深深生起厭離之心。并能捨離世間榮華富貴，以出家修清淨梵行以利益眾生。

夢參老和尚講《楞嚴經》時說：「出家中就有三種分別，一種是出世俗的

<sup>25</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 311, c23-p. 312, a8-20)。

<sup>26</sup> 五明（名數）西域內外學者，必宜學習之處，有五明，故云五明處：一、聲明 Śabdavidyā，明言語文字者（見聲明頂）。二、工巧明 Silpakarmasthānavidyā，明一切工藝技術算曆等者。三、醫方明 Cikitsāvidā，明醫術者。四、因明 Hetuvidyā，明考定正邪，詮考真偽之理法者，所謂論理學也。五、內明 Adhyātmanavidyā，明自家之宗旨者。前四明與自他同；內明之一，與自他各學異。婆羅門以四吠陀論為內明，佛教以三藏十二部教為內明，明者闡明之義，各開闡其理而證明之，故曰明。又明為智之異名，各依其學而得其智，故曰明。西域記二曰：「七歲之後，漸授五明大論：一曰聲明，釋詁訓字，詮目疏別。二曰工巧明，伎術機關，陰陽曆數。三曰醫方明，禁咒閑邪，藥石針艾。四曰因明，考定正邪，研覈真偽。五曰內明，究暢五乘因果妙理。其婆羅門，學四吠陀論。」菩薩地持經三曰：「明處者有五種：一者內明處，二者因明處，三者聲明處，四者醫方明處，五者工業明處，此五種明處菩薩悉求。」見【丁福保佛學大辭典】

家，即我們現在的辭親割愛，落發入了空門，這就是出的世俗家。……二是出三界家，即出離欲界、色界、無色界。因為我們還沒有證得無漏道，還脫不了輪回，所以還在欲界、色界、無色界中轉，因此我們得出這個家，要出三界。…出了三界還不夠，還得出煩惱家，必須得斷盡一切惑染，那心就得清淨了。…」在本經中菩薩為遠離家的種種束縛而修梵行，為了令愛著五欲的眾生能夠捨離煩惱并隨順信樂聖人道而示現出家，并為宣揚讚歎出家的功德、既是為了能令一切眾生都能證得實相之理，遠離三種之家。並且無論三世諸佛都應「法應爾故」。既是表佛佛道同，無論過去現在未來無量佛，都應如是而現，即是現出家相利益眾生之轉法輪事之用意。

菩薩出家，雪山六年苦行，日食一麥。因了知「身語意業不造惡，不惱世間諸有情；正念觀知欲境空，無益之苦當遠離。」<sup>27</sup>一味的苦行並不是解脫的根本，既然如此作為具有一切智的聖者，為何要為眾生示現呢？又有什麼樣的意義呢？在《大方廣佛華嚴經疏》卷 53〈38 離世間品〉中說：

一、為小乘要，謂勤苦方得道故。二、示同異道摧邪見故。謂六年自餓無道。後受乳糜方得顯餓非真。三、一言罵佛六載受飢故。緣如大乘方便經第二。四、五濁眾生皆有重罪。憂惱覆心不能得道。令彼念言謗佛尚得解脫。況我等耶。即悔除故。亦如彼說。五、策懈怠眾生故。六、令知為法忘飢故。七、示著樂非道故。八、始末精勤故。九、準晉經雲。欲令未來眾生發精進故。今精進之言合在前句。缺斯一句。十、苦行待機者顯悲深故。<sup>28</sup>

以上十事說明佛示現出家苦行目的，是為了教化容易生懈怠心的一類眾生，令此類見佛苦行而生起修道的大勇猛心，并使一切執著苦行的人能了知修行的根

<sup>27</sup> 《根本說一切有部毘奈耶》：「身語意業不造惡，不惱世間諸有情；正念觀知欲境空，無益之苦當遠離。」(CBETA, T23, no. 1442, p. 796, b9-10)。

<sup>28</sup> 《大方廣佛華嚴經》,(CBETA, T10, no. 279, p. 312, b2-12)。

本目的並非苦行而是真正的解脫，也令眾生明了六年的苦行是因往昔謗佛的果報<sup>29</sup>，從而不敢妄造惡業，而一些造了重罪的眾生，見到菩薩雖有謗佛，但若能遠離世間一切樂著精進修行的話，將來亦可以出離三界六道，從而生起信心發願修行成為世間的智慧高幢。令眾生都能於佛所深植善根，以智慧眼澈見真實之義。

## 6、示成道相之意涵

菩薩歷經出家修行，於菩提座下，降伏眾魔，成就正等正覺。具足威德莊嚴，身形能一時周遍於十方法界，開演佛法利益群生，所修功德都已圓滿。故澄觀祖師說談佛是「真覺舊圓…應身今滿。後其菩提下演法益生。此頓演華嚴。」<sup>30</sup>。

菩薩成就正等正覺後，在菩提座道場時作種種佛事，如;以自力種種震動一切世界；以平等光照耀一切世界除滅一切諸惡趣苦；令一切世界金剛所成；普觀一切諸佛如來師子之座；心如虛空，無所分別；隨其所應，現身威儀；隨順安住金剛三昧；受一切如來神力所持清淨妙處；自善根力悉能加被一切眾生。令諸菩薩皆得悟入修行種種清淨妙行；成就一切功德勝法。

並以十方如來現前讚佛、護念、同行供養、無情物歸向道場等，十稀有事，開示諸佛境界示導一切眾生令他們廣種善根，生於如來平等地中，住諸菩薩無邊妙行。

菩薩因了知一切世界、一切眾生、一切諸法、一切教化、一切神變、一切眾生心之所欲好樂，故又觀：

「為濁世眾生樂於鬪戰，欲顯菩薩威德力故，示現降魔；為諸天、世人有懷疑者，斷彼疑故，示現降魔；為教化調伏諸魔軍故，示現降魔；為欲令諸天、世人樂軍陣者，鹹來聚觀，心調伏故，示現降魔；為顯示菩薩所有威力世無能敵故，示現降魔；為欲發起一切眾生勇猛力故，示現降魔；為哀愍末世諸眾生故，示現降魔；為欲顯示乃至道場猶有魔軍而來觸惱，此後乃得超魔境

<sup>29</sup> 可參見《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：迦葉佛時，有樹提婆羅門謗佛之事。(CBETA, T36, no. 1736, p. 651, c23-p. 652, a18)。

<sup>30</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，(CBETA, T35, no. 1735, p. 864, a11-12)。

界故，示現降魔；為顯煩惱業用羸劣，大慈善根勢力強盛故，示現降魔；為欲隨順濁惡世界所行法故，示現降魔。是為十。」<sup>31</sup>

十種義示現降魔 廣說佛法。令眾生明白了並非是有魔真能惱佛，如澄觀祖師在《疏鈔》<sup>32</sup>中說魔王多是大菩薩的示現。根本就沒有惡魔可以來惱亂佛。如同野干<sup>33</sup>不能在獅子面前耀武揚威一樣。魔王是佛為度眾生，故而召來，是為了表菩薩修因已圓，證果亦滿，可以超過一切眾魔煩惱業具、具足圓滿一切菩薩行，遊戲一切菩薩三昧門等，顯佛功德殊勝之用意。

### 7、示轉法輪之意涵

佛的一切教法，稱作法輪。說教法，謂之轉法輪<sup>34</sup>。《說無垢稱經疏》卷2〈1 序品〉中說：「法輪境性。名為法輪本來清淨。彼意由轉聖道輪故。法性之輪。本來清淨。昔煩惱覆。今便顯淨。」<sup>35</sup> 也就是說法輪體是本淨的，是因眾生有煩惱，才示現種種法輪，目的是令其淨顯。〈離世間品〉說到轉法輪之體有十意：

一者，具足清淨四無畏智；二者，出生四辯隨順音聲；三者，善能開闡四真諦相；四者，隨順諸佛無礙解脫；五者，能令眾生心皆淨信；六者，所有言說皆不唐捐，能拔眾生諸苦毒箭；七者，大悲願力之所加持；八者，隨出音聲普遍十方一切世界；九者，於阿僧祇劫說法不斷；十者，隨所說法皆能生起根、力、覺

<sup>31</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 59〈38 離世間品〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 313, a2-15)。

<sup>32</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 53〈38 離世間品〉，(CBETA, T35, no. 1735, p. 906, b10-15)。

<sup>33</sup> 狐（動物）昔有一人在山中誦剎利書，有一野狐住其傍，專心聽誦書，有所解。謂我解此書，足為諸獸中之王矣。於是遊行而遇瘦狐，威嚇之使之服從，展轉伏一切之狐，伏一切之象，伏一切之虎，伏一切之獅子，遂得為獸中之王。乃作此念我今為獸中之王，應得王女而婚，乘白象，率群獸，圍迦夷城。城中智臣白王言：王與獸期戰日，且索彼一願，願使獅子先戰後吼，彼必謂我畏獅子，使獅子先吼後戰。野狐果使獅子先吼，野狐聞之心破，由象上墜地死。於是群獸一時散走。見五分律，法苑珠林五十四。又智度論十四，說野干詐死，雖截其耳尾，亦忍之，及斷命，乃驚走。【丁福保佛學大辭典】

<sup>34</sup> 見【丁福保佛學大詞典】轉法輪條。

<sup>35</sup> 《說無垢稱經疏》，(CBETA, T38, no. 1782, p. 1021, c29-p. 1022, a3)。

道、禪定、解脫、三昧等法。佛子！諸佛如來轉於法輪，有如是等無量種事。」<sup>36</sup>

依此殊勝之體用既是為眾生無量時中開闡四無畏智、四辯才、四諦、無礙解脫等法，依圓滿甚深難量之法，令眾生都能深信拔苦。又佛菩薩在講經說法釋，一定會順應眾生的根機說法，令眾生歡喜心生起善根，遠離種種惡法，從而導歸眾生到第一義諦。文中亦以十事來說令眾生心中種白淨法之方便，即：

所謂：過去願力故；大悲所持故；不捨眾生故；智慧自在，隨其所樂為說法故；必應其時，未曾失故；隨其所宜，無妄說故；知三世智，善了知故；其身最勝，無與等故；言辭自在，無能測故；智慧自在，隨所發言悉開悟故。是為十。」<sup>37</sup>

總之，一切諸佛隨諸眾生心行差別而作佛事不可思議，使諸菩薩眾修習無上道永不退轉，使一切眾生獲得清淨法眼等，是轉法輪佛事之妙用。

#### 8、示現入涅槃之意涵

諸佛之所以示現同與眾生生死而度眾生，同在人間，令眾生對法不會生起怯弱之心，令眾生處處皆可受佛教化，眾生蒙佛而得離苦，故一切諸佛示現涅槃時，無量眾生如同失去大依怙故會悲號涕泣，憂傷苦惱。然從佛的法報體來看，佛本不生不滅，無來無去，無生死涅槃，恒時在不同的示現相上，不疲厭地作一切佛事度化眾生，如《大方廣佛華嚴經》卷 59〈38 離世間品〉中說：

「示一切行實無常故；示一切有為非安隱故；示大涅槃是安隱處，無怖畏故；以諸人、天樂著色身，為現色身是無常法，令其願住淨法身故；示無常力不可轉故；示一切有為不隨心住，不自在故；示一切三有皆如幻化，不堅牢故；示涅槃性究竟堅牢，

<sup>36</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 313, a29-b8)。

<sup>37</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 313, b10-15)。



不可壞故；示一切法無生無起而有聚集、散壞相故；佛子！諸佛世尊作佛事已，所願滿已，轉法輪已，應化度者皆化度已，有諸菩薩應受尊號成記]別已，法應如是入於不變大般涅槃。佛子！是為如來、應、正等覺觀十義故，示般涅槃。」<sup>38</sup>

十方三世諸佛雖然進入涅槃，以自身隨順世間來為眾生表世間無常之法，知一切法如幻如化，從而令眾生知苦遠離，而趨向不生不滅的涅槃中，佛在度緣已盡后示現涅槃。一樣可為眾生施佛事之妙用利益眾生。

以上八相佛事圓滿，通過以上分析可知在每一相中又含多相，一佛事當中又皆以十來表，依華嚴之特色一中有十、十中有百，如是展轉，即與法界重重無盡義相應。

### （三）攝法方便

攝法方便分為集功德、集智慧二種方便助菩提法。集功德方便，即是在佛講法時都應該前去親近供養，集智慧方便，指受持正法。依照上面八相成道意涵的分析可知，佛在八相中任何一相都是在宣說妙法。菩薩都應前去發心供養、親近承事。而當中遇到的關鍵問題是菩薩怎樣才能心與佛相應去受持正法去親近供養？這裡我們可以參考善財童子五十三參中之四十一參，這一參即說到善財童子依瞿波女之教欲前去參訪摩耶夫人時，不知應該如何去親近、承事、供養、了解摩耶夫人所修法門，從而接受他的教法。這時既有主城神、身眾神、法堂羅刹為其引導勝緣。其中法堂羅刹為童子引導，並為他講說見善知識所應具備的方便，若能具足則可「遍一切處，常得值遇諸善知識」，<sup>39</sup>因為真實善友是常遍世間的，佛陀轉法輪也是如此，因八相成道橫時常現故，只是眾生應需不捨離一切境界，於一切境上都能不取不捨，圓修一切境界相，才能契理而行也必能常遇諸佛相，必是堪受法器之人。如〈入法界品〉中說：「非是法器人，與佛子同住，設經無量劫，

<sup>38</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 313, b15-28)。

<sup>39</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 293, p. 798, c15)。

莫知其境界」<sup>40</sup>。反之即是說與佛同住需是法器才行。

#### (四) 轉法頓周

轉法頓周，即是轉法輪所到的程度，即「於一切處、一時而轉」<sup>41</sup>。智儼法師及法藏法師均認為是「願於四方人眾聚集之處轉法輪」，如文云：「三、轉法輪願，願於大集中轉未曾有法輪。」<sup>42</sup>「大集」，即有四方人眾聚集之處的意思。那麼四方聚集處通哪些時間呢？

《華嚴經旨歸》分有十種<sup>43</sup>。

1、一念，即指在一剎那當中。即遍過去、現在、未來三時，及十方無盡之處而頓說無邊法海。

2、盡七日，指佛初成道於第二七日。

3、遍三際，指盡前後際各無邊劫中，從無休息的在彼界恒常演說此法。

4、攝同類，指在彼一切無邊劫當中，一一劫內都能攝無量同類劫海。如長劫攝長劫。

5、收異劫，謂一一劫各攝無量無邊的異類劫海，比如長劫可攝短劫等。

6、以念攝劫，於一念中，攝無量前後同異劫海，如是念念當中於盡前後際的一一念中。都能普攝一切諸劫。

7、復重收，此一念中所攝劫內，又有諸念，而彼諸念復攝諸劫。是即念念不盡、劫劫不窮，如因陀羅網重重無盡。

8 異界時，如無量無邊大地樹形狀之長相各有不同，異類世界時劫常短也各有不同，但仍可並盡異界時分而說。

9 彼相入，即彼異界所有時劫，各別相收相攝，無論從念或從劫等念等都可

---

<sup>40</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 427, b17-18)。

<sup>41</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 181, c21-22)。

<sup>42</sup> 《華嚴經探玄記》，(CBETA, T35, no. 1733, p. 306, b2-3)。

<sup>43</sup> 《華嚴經旨歸》：「初唯一念。二盡七日。三遍三際。四攝同類。五收異劫。六念攝劫。七復重收。八異界時。九彼相入。十本收末。」(CBETA, T45, no. 1871, p. 590, b15-17)。

於彼時恒說此法。

10、本收末，如華藏圓修來看本無常時短時、念與非念之分。故以非劫為劫、劫即非劫。念也如此。依凡夫染分說時說劫但以依法上立以時、念都無別體。法體融通，時亦如是。故於此無量時劫常演妙法。

而與此相應的則是佛身與各處的顯現，如《宗鏡錄》卷 16 裡面講到見佛差別，也就是佛現身差別有十種義<sup>44</sup>。

- 1、多機異處各感見。可隨機為各類眾生現身。
- 2、同處各見。或在同處現不同身令眾生個個見。
- 3、異時別見。不同時間而現。
- 4、同時異見。可同時現不同佛身
- 5、同時異處見。同時不同處現同佛身、
- 6、同處異時見。同處但不同時現。
- 7、異時異處見。不同時不同處現。
- 8、同時同處見。同時現同佛身。
- 9、一人於同異交互時處。見多人所見。既是一人可於同時中異時或異時中多時，見多人所見不同佛身。
- 10、一人於同異俱時處見一切人所見。謂一重重無盡時遍該各處，通一切境。唯華嚴中普眼之機方可見到。

以上是通過轉法時、處，來看佛示現八相轉法輪的殊勝難思之處。

#### 四、結論

通過分析轉法輪願四種行相可知，如來三業無論是身的降生、處胎、還是口的稱揚妙法，乃至是從種種意業攝受眾生的轉法輪事，皆可圓融無礙的體現在了八相成道當中，而八相普即普攝，一相當中含有八相，無量相又可入一相。唯有在華嚴圓教的義理當中才能其展現的淋漓盡致，因此無論從相、時、處、都如因

---

<sup>44</sup> 《宗鏡錄》，(CBETA, T48, no. 2016, p. 503, c27-p. 504, a2)。

陀羅網一般重重無盡含攝一切。故八相當中可說出生既是涅槃時，涅槃即是轉法輪時，八相又可於一時之中于海印三昧而頓演。如此殊勝之法作為華嚴學子需如菩薩般發廣大願，並能如說而行。讓自己的內心如虛空般廣大清淨，去周遍一切處，處處睹聞正法，時時得佛八相加持。

#### **參考資料：**

##### **（一）佛教典籍**

後秦佛陀耶舍共竺佛念譯《長阿含經》，(CBETA, T01, no. 1)。

唐法月重譯《普遍智藏般若波羅蜜多心經》卷 1，(CBETA, T08, no. 252)。

唐·實叉難陀《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279)。

西晉竺法護譯《大寶積經》，(CBETA, T11, no. 310)。

唐·義淨譯《根本說一切有部毘奈耶》，(CBETA, T23, no. 1442)。  
天親菩薩造，後魏·菩提流支譯《十地經論》，(CBETA, T26, no. 1522)。  
唐·法藏《華嚴經探玄記》，(CBETA, T35, no. 1733)。  
唐·澄觀《大方廣佛華嚴經疏》，(CBETA, T35, no. 1735)。  
唐·澄觀《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，(CBETA, T36, no. 1736)。  
唐·窺基撰《說無垢稱經疏》，(CBETA, T38, no. 1782)。  
唐法藏《華嚴一乘教義分齊章》，(CBETA, T45, no. 1866)。  
唐·法藏《華嚴經旨歸》，(CBETA, T45, no. 1871)。  
宋·延壽《宗鏡錄》，(CBETA, T48, no. 2016)。  
宋志磐撰《佛祖統紀》卷 2，(CBETA, T49, no. 2035)。  
清性權記《四教儀註彙補輔宏記》，(CBETA, X57, no. 980)。

## (二) 中文專書和論文

陳英善著《華嚴無盡法界緣起論》，台北華嚴蓮社，1996 年。

賢度法師《華嚴學專題研究》，財團法人臺北市華嚴蓮社，民國 97 年 9 月 10 日四版。

賢度法師《華嚴經十地品淺釋》(上下冊)，財團法人臺北市華嚴蓮社，2012.9.10 日第二版。

釋正持《〈華嚴經疏〉·〈十地品〉初地、二地菩薩之修行特色》中華佛學研究，第十四期，39-91 頁(民國一〇二年)，新北：中華佛學研究所。

釋天潤《「十廣大佛事」之研究——以〈華嚴經〉·〈佛不思議法品〉》為中心，華嚴專宗學院研究所第十二屆畢業論文。

## (三) 工具書

《丁福保佛學大詞典》