

無厭足王「如幻解脫法門」之淺探--
以《八十華嚴.入法界品》為主

黃玉琳

華嚴專宗學院研究所

無厭足王「如幻解脫法門」之淺探--

以《八十華嚴·入法界品》為主

提要:

《大方廣佛華嚴經》(梵文: महावैपुल्यबुद्धावतंसकसूत्र

mahā-vaipulya-buddhāvatamsaka-sūtra), 乃大乘佛教修學極重要經典之一, 其被大乘諸宗奉為圓滿頓教的「經中之王」。三漢譯本中之《八十華嚴》, 乃唐于闐實叉難陀譯, 總成七處, 九會, 三十九品。此本品目完備, 文筆流暢, 於中國頗受歡迎。其分信、解、行、證四分, 卷六十至卷八十二一卷經, 屬「依人證入成德分」; 五周中屬「證入因果周」, 先明佛自在證入之果, 後明善財童子證入法界之因, 以為眾生開發證門。其是經中最後一品, 華嚴四祖清涼國師(738~839)暨五祖圭峰禪師(784~841)咸認《行願品》乃《華嚴經》綱要及修行主要法門。近代大德聖嚴法師以其是《華嚴經》精要, 方東美先生亦盛讚《四十華嚴》為世界上最好的哲學概論。主要內容即佛子熟悉之「善財童子五十三參」。「末會」中, 一心求道之善財(梵名 Sudhana- s/res!t!hi- da^raka)以宿世善根南巡一一 O 城, 歷五十三處, 與五十五善友參學, 終遇普賢(梵名 Samantabhadra, 或 Vis/vabhadra)菩薩而圓成佛道。其參學歷程表華嚴入法界次第, 作大心菩薩修學佛法, 欲當生成就、即身成佛之楷模。

卷 66 中, 無厭足王(梵 Anala)以嚴刑治國, 是善財五十三參中, 少數逆行度生善知識之一。現本文擬就《八十華嚴·入法界品》經文及清涼澄觀之《大

方廣佛華嚴經疏》、《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》為主，嘗試從經文本身與祖師大德註解，探悉此「如幻解脫法門」內涵暨何以嚴刑治國暴君亦可為善財參訪之善友？其授予善財童子之「如幻解脫法門」（或稱「幻智法門」）的內涵又為何？幻化出來之存在是有還是無？中觀及唯識家如何看待此命題？做一梳理與探討。

關鍵字：《八十華嚴》、〈入法界品〉、善財童子五十三參、無厭足王、如幻解脫

無厭足王「如幻解脫法門」之淺探

目 錄

一、前言.....	3
二、倒行逆施無厭足王	
(一) 善財與無厭足.....	4
(二) 逆行之菩薩道.....	5
(三) 王寄位無著行.....	8
三、無著行空觀之展現	
(一) 何為如幻解脫.....	12
(二) 暴君亦為善友.....	12
(三) 法存在之樣態.....	13
四、結語.....	14
參考書目.....	15

無厭足王「如幻解脫法門」之淺探

一、前言

《華嚴經》，全名《大方廣佛華嚴經》（梵文：महावैपुल्यबुद्धावतंसकसूत्र mahā-vaipulya-buddhāvatamsaka-sūtra），是大乘佛教修學最重要經典之一，被大乘諸宗奉為圓滿頓教的「經中之王」。《華嚴經》有三漢譯本，譯本中之《八十華嚴》，乃唐于闐（新疆）實叉難陀譯，收於大正藏第十冊。其總成七處，九會，三十九品。此譯本品目完備，文筆流暢，因此在中國頗受歡迎。其分信、解、行、證四部分，卷六十至卷八十共二十一卷經，占全經四分之一強，屬「依人證入成德分」，於五周中屬「證入因果周」，先明佛已自在證入之果，後明善財童子證入法界之因，以為眾生開發證門。其亦是經中最後一品，華嚴宗四祖清涼國師（738～839）及五祖圭峰禪師（784～841），咸認《行願品》乃《華嚴經》綱要及修行主要法門（《華嚴經綸貫》云：「《行願品》為別行《大方廣佛華嚴經》）。近代大德聖嚴法師亦以其是《華嚴經》精要，方東美先生亦盛讚《四十華嚴》為世界上最好的哲學概論，其全稱《大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品》，略稱《普賢行願品》，即《華嚴經入法界品》全譯本，唐般若譯，其主要內容即佛子們所熟悉之「善財童子五十三參」。「末會」中，一心求道之善財（梵名 Sudhana-s/res!t!hi- da^raka）以宿世善根南巡一一〇城，歷五十三處，與五十五善友參學，終遇普賢（梵名 Samantabhadra，或 Vis/vabhadra）菩薩而圓成佛道。其參學歷程表華嚴入法界次第，亦作大心菩薩修學佛法，欲當生成就、即身成佛之楷模。

《八十華嚴》卷 66 中，無厭足王（梵 Anala）以嚴刑治國，是善財五十三

參中，少數逆行度生善知識之一。清涼澄觀於《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》(以下簡稱隨疏鈔)卷3云：「一念瞋心起，百萬障門開。」何以暴君亦可為善財參訪之善友?其授予之「如幻解脫法門」(或稱「幻智法門」)內涵為何?幻化出來之存在是有、是無?中觀及唯識家又如何看待此命題?

現本文就《八十華嚴.入法界品》經文及清涼澄觀(738—839)之《大方廣佛華嚴經疏》(以下簡稱華嚴經疏)、《隨疏鈔》為主，並輔以李通玄長者(635—730)《新華嚴經論》、三祖賢首法藏(643—712)《華嚴經探玄記》(以下簡稱探玄記)；及《中論》、《大智度論》(梵文：Mahāprajñāpāramitāsāstra，英語：Great Treatise on the Perfection of Wisdom)等，嘗試從經文本身與祖師大德註解中，於此參所欲彰顯義理及對「如幻解脫法門」之內涵做一梳理與探討。

二、倒行逆施無厭足王

(一) 善財與無厭足

善財¹至藤根國普門城參詣普眼長者(梵 Samanta-netra，又稱普眼妙香長者，十六參善知識)，從長者處學習，參得「令一切眾生普見諸佛歡喜法門」後，長者謙遜說其唯知此法門²，請善財續往南至「多羅幢」城³請教「無厭足王」，如何學菩薩行、修菩薩道?現順經文脈絡來認識十七參善知識⁴--無厭足王及其法門。《華嚴經.入法界品》云：

善男子！於此南方有一大城，名多羅幢；彼中有王，名無厭足。汝

¹《大方廣佛華嚴經疏》卷55〈39 入法界品〉：「先觀外緣，後觀內因。前中亦二：先別明，後以此事下總結。財多屬依善通依正財現是其善相，稱曰善財，亦猶善現立稱。二又知此下觀內因者，此亦稱善對上為財；又解心順理曰善，積德無盡曰財。」CBETA, T35, no. 1735, p. 920, c11-16。

²《大方廣佛華嚴經疏》卷55〈39 入法界品〉：「諸位知識，皆有謙己知一，推勝知多，唯初一後三缺斯二事，為顯人尊，德已備故。」CBETA, T35, no. 1735, p. 920, b17-19。

³《大方廣佛華嚴經疏》卷55〈39 入法界品〉：「城表防非。」CBETA, T35, no. 1735, p. 919, c17。

⁴《大方廣佛華嚴經疏》卷55〈39 入法界品〉：「言善知識者，謂能令於未知善法令知、未識惡法令識，或二字並通。識約明解知約決了，真為揀似。然知識有五；一知識世間善惡因果，而令修斷。二厭世樂而欣涅槃。三有悲心相心修度。四以無相慧令物修行。五令無障礙修滿普賢行。」CBETA, T35, no. 1735, p. 922, a19-25。《止觀輔行傳弘決》卷4：「法華疏云：聞名為知，見形為識，是人益我菩提之道，名善知識。」CBETA, T46, no. 1912, p. 266, c21-22。

詣彼問：菩薩云何學菩薩行、修菩薩道？⁵

善財依教奉行，遵長者教，續行朝聖之旅。從拜訪次第看，善財證十住法門及十行位前六行法門，已獲般若空性理體，然未圓滿差別智⁶，因此善財持續往圓滿生命之境邁步。

清涼澄觀(738—839)於《華嚴經疏》說：「言多羅者，此云明淨；幢者，建立，表無著行，依般若淨明，立勝行故。王名無厭足者，如幻方便，化無所著，故無疲厭心。」⁷

「多羅幢」指以出世明淨智慧入世行悲，親近眾生同其苦樂，並以法眼見眾生根性而隨其所樂分形示現，令霑益而入道；而「無厭足王」乃以慈悲方便權示攝伏，利生自在而無倦稱名。⁸華嚴宗以寄位顯示教門深淺之差別，此參藉無著行表體空意；無著，即無礙，為菩薩十行之七，謂諸行圓融而無執著、障礙。清涼澄觀於《新譯華嚴經七處九會頌釋章》說：「此位歷諸塵刹供佛求法，傳燈度生心無厭足，然以寂滅觀諸法故，而於一切心無所著，名無著行。」⁹似已帶出寄位於無著行之意涵。

⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 355, a18-21。

⁶ 《華嚴經論貫》卷 1：「文殊告云：汝今見我得根本智，未得差別智，可以南遊」，CBETA, X03, no. 220, p. 568, a5-6 // Z 1:4, p. 467, a14-15 // R4, p. 933, a14-15。《成唯識論》卷 10：「根本無分別智親證二空所顯真理，無境相故能斷隨眠。」，CBETA, T31, no. 1585, p. 54, c29-p. 55, a1。
「緣真如故是無分別，緣餘境故後得智攝。其體是一，隨用分二，了俗由證真，故說為後得。」，CBETA, T31, no. 1585, p. 56, c10-12。

⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉CBETA, T35, no. 1735, p. 935, c15-17。

⁸ 《新華嚴經論》卷 36〈39 入法界品〉：「城名多羅幢者，此名明淨，約化主立名。以第七無著行中以出世間淨智慧，善入世間作慈悲主，善知諸根化身同事不忘接生故。王名無厭足者，利生無厭故因行成名。」，CBETA, T36, no. 1739, p. 971, c12-16。卷 40〈39 入法界品〉：「十行中第七行無厭足王。是十行中主慈悲方便利生門。」，CBETA, T36, no. 1739, p. 1000, c16-18。《華嚴經合論纂要》卷 3〈入法界品第三十九〉：「多羅幢，此云明淨，以出世明淨智慧入世行悲，而觀根同事；不妄接人名城。無厭足梵語阿那羅，以利生自在而無倦名王。」，CBETA, X05, no. 226, p. 39, c14-17 // Z 1:88, p. 392, a15-18 // R88, p. 783, a15-18。《華嚴懸談會玄記》卷 28：「言無厭者即無厭足王也，如幻方便，化無所著，故無疲厭心，即第十七善友也」，CBETA, X08, no. 236, p. 304, a10-12 // Z 1:12, p. 215, a12-14 // R12, p. 429, a12-14。《華嚴經要解》卷 1：「無厭足王，表權示攝伏利生無厭。」，CBETA, X08, no. 238, p. 465, a12-13 // Z 1:12, p. 374, a9-10 // R12, p. 747, a9-10。《華嚴經吞海集》卷 3〈三十九入法界品 流通無盡經〉：「無厭足王住多羅城，身行無著。」，CBETA, X08, no. 239, p. 484, b18 // Z 1:12, p. 391, d15 // R12, p. 782, b15。

⁹ 《新譯華嚴經七處九會頌釋章》卷 1，CBETA, T36, no. 1738, p. 714, c21-23。

(二) 逆行之菩薩道

《華嚴經》卷 66 云：

阿那羅王有大力勢，能伏他眾，無能與敵；以離垢繒而繫其頂，十千大臣前後圍遶共理王事。其前復有十萬猛卒，形貌醜惡……。無量眾生犯王教敕……，身被五縛，將詣王所，隨其所犯而治罰之。或斷手足，或截耳鼻……，有如是等無量楚毒；發聲號叫，譬如眾合大地獄中。¹⁰

「以離垢繒繫其頂」帶出離垢意象；「十千大臣共理王事」表王為攝化眾生，以方便善巧入世，涉種種事，現種種相¹¹；「眾生犯殺、盜、姪、妄等罪業而身被五縛」，指眾生被五種煩惱繫縛，於生死苦海不得出離。

入善財眼是十萬猛卒執持器仗治罰罪人，而做惡者哀鴻遍野，宛若煉獄景象現前，¹²此乃王欲行懾伏眾生，故示斬首、挑目等楚毒事。王現此明王(梵語 vidya^{ra}ja)教令輪身，打破常人「菩薩慈眉善目」之意識形態，實則大慈大悲是可現忿怒相，甚以殺人方式呈顯。¹³然人多以眼見為憑，僅看表象，未解深義。¹⁴

善財起疑想：「此王惡毒治眾生，真是可求法之善知識？」¹⁵然善財是大善根、大德力人，如是想時，空中天神立即告訴他：「不可生分別之見！」。

¹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 355, b15-26。

¹¹ 《華嚴經合論纂要》卷 3〈入法界品第三十九〉：「以萬行入世，故見十千大臣共理王事。」，CBETA, X05, no. 226, p. 39, c17 // Z 1:88, p. 392, a18 // R88, p. 783, a18。《華嚴綱要(第 45 卷-第 80 卷)》卷 66：「十千大臣前後圍繞，共理王事，表滙和般若，方便涉俗，萬行輔導，莊嚴法界故。」，CBETA, X09, no. 240, p. 180, b16-18 // Z 1:13, p. 485, d7-9 // R13, p. 970, b7-9。

¹² 《華嚴綱要(第 45 卷-第 80 卷)》卷 66：「十千猛卒形貌醜惡執持器仗治罰罪人者，此示逆行折伏眾生，故示種種楚毒之事。」，CBETA, X09, no. 240, p. 180, b18-20 // Z 1:13, p. 485, d9-11 // R13, p. 970, b9-11。《華嚴經合論纂要》卷 3〈入法界品第三十九〉：「以善巧方便智現逆境而治，故十萬猛卒將諸惡人斬首、挑目等，楚毒無量也。」，CBETA, X05, no. 226, p. 39, c17-19 // Z 1:88, p.392, a18-b2 // R88, p. 783, a18-b2。

¹³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉：「梁攝論戒學中，明菩薩逆行殺等生無量福得無上菩提，要大菩薩方堪此事。CBETA, T35, no. 1735, p. 935, c25-27。

¹⁴ 《易經·繫辭上傳》第十二章：「是故形而上者謂之道(形上層)，形而下者謂之器(表象層)。

¹⁵ 原文見《大方廣佛華嚴經》卷 66〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 355, b26-c1。

作是念時，空中有天而告之言：「善男子！汝當憶念普眼長者善知識教……。」天曰：「善男子！汝莫厭離善知識語，善知識者能引導汝至無險難安隱之處。善男子！菩薩善巧方便智不可思議，攝受衆生智不可思議，護念衆生智不可思議，成熟衆生智不可思議，守護衆生智不可思議，度脫衆生智不可思議，調伏衆生智不可思議。」¹⁶

天神告訴善財：「需憶念長者教，莫厭離善知識語，菩薩善巧方便智不可思議，應當信入。」然善財雖常念善知識教，何又於所見生疑？因「疑」（梵語 vicikitsa[^]，巴利語 vicikiccha[^]）依唯識宗說，屬六根本煩惱之一，乃小乘預流果、菩薩初地（修道位）上方能斷之煩惱。另一層面：順相易解，逆行深玄難知故。¹⁷

現筆者論述曰：王以反道現相，於理上須懷疑，因若無擇法能力則無以揀別邪、正；另，外在境界乃內心世界之投射，是否表善財內心深處尚有瞋¹⁸之餘習，需藉境界外顯，方能將之殲滅？

於天神勸導下，善財棄先入為主觀念，隨順長者教往謁無厭足王。經云：

時，善財童子聞此語已，即詣王所，頂禮其足，白言：「聖者！我已先發阿耨多羅三藐三菩提心，而未知菩薩云何學菩薩行？云何修菩薩道？我聞聖者善能教誨，願為我說！」¹⁹

善財放下我執，即刻前往頂禮，說道：「聖者！我已先發菩提心，然不知菩薩云何學菩薩行、修菩薩道？望聖者為我說。」

何以善財拜見每位善知識都說：「我已先發阿耨多羅三藐三菩提心，而未知

¹⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 66 〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 355, c1-10。

¹⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57 〈39 入法界品〉：「作是念時下空天曉諭。於中二：先令憶前教真實使不生疑。善男子菩薩善巧下，辨後行深玄令其信入。然善財雖常憶教而生疑者，逆行難知故。」，CBETA, T35, no. 1735, p. 935, c20-24。

¹⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57 〈39 入法界品〉：「要令人者破其見心，令解菩薩深密法故、順相易解逆相難知故。此中示於邪見，無厭足王示瞋，婆須蜜女示貪，顯三毒相並有正法故。」，CBETA, T35, no. 1735, p. 932, a20-23。

¹⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 66 〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 355, c10-13。

菩薩云何學菩薩行？修菩薩道？」此先表白已發心，後請善知識授法門。²⁰善財雖已解悟見性，般若空慧現前，自性中之大悲心生起，能以善巧方便令生覺悟，然尚有分別之見，因無分別智以修慧為體，至八地後方可相續任運，是於此階修治處生死中染、淨二行不自在障，令得住生死中，大智、大悲得自在。²¹

時，王帶善財觀己宮殿以除其疑惑，經云：

時，阿那羅王理王事已，執善財手，將入宮中，命之同坐，告言：「善男子！汝應觀我所住宮殿。」善財如語即遍觀察，見其宮殿廣大無比，皆以妙寶之所合成……。時，阿那羅王告善財言：善男子！於意云何？我若實作如是惡業，云何而得如是果報、如是色身、如是眷屬、如是富贍、如是自在？²²

善財觀後，王問：「我若實作惡業，怎得如是色身、眷屬及富贍之果報，又怎能如是自在？」²³王執善財手同坐，是以神力加持，令其趨向真如實際之理。²⁴

(三) 王寄位無著行

²⁰《華嚴經論》卷 1：「凡見一善知識，皆云我已先發阿耨多羅三藐三菩提心，未知菩薩脩何等行，云何發心？先呈已發，後問行門，乃是先悟後脩也」，

CBETA, X03, no. 220, p. 568, a18-21 // Z 1:4, p. 467, b9-12 // R4, p. 933, b9-12。

《大方廣佛華嚴經》卷 79〈39 入法界品〉：「善知識為教授師」，CBETA, T10, no. 279, p. 438, b18。

²¹《新華嚴經論》卷 36〈39 入法界品〉：「第七善現行善知識，以方便波羅蜜為主，餘九為伴。約智門中諸位通治；約位門中以治處生死中染、淨二行不自在障，令得住生死中，大智、大悲得自在故。」，CBETA, T36, no. 1739, p. 972, a8-11。

²²《大方廣佛華嚴經》卷 66〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 355, c13-24。

²³《華嚴綱要(第 45 卷-第 80 卷)》卷 66：「善男子！汝應觀我所住宮殿，此王正示法界令證相應也。善財徧觀宮殿廣大莊嚴之妙，眷屬侍從之殊麗，此舉果報，令知宿因也。」，CBETA, X09, no. 240, p.180, b24-c6 // Z 1:13, p. 485, d15-p. 486, a3 // R13, p.970, b15-18。《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉：「時阿那羅王告善財下以實顯權。」，CBETA, T35, no. 1735, p. 936, a9-10。《新華嚴經論》卷 36〈39 入法界品〉：「其王執善財手將入宮中令觀報境。」，CBETA, T36, no. 1739, p. 971, c25-26。《華嚴經合論纂要》卷 3〈入法界品第三十九〉：「王令善財入觀宮殿勝妙莊嚴而言我知如幻解脫者，明此治罰之業皆是如幻，大悲自化惡人復化諸猛卒聽王處治，令實眾生懼而斷惡，而實不與一蚊一蟻作苦害事，何況於人，故感如是莊嚴。」，

CBETA, X05, no. 226, p. 39, c19-23 // Z 1:88, p. 392, b2-6 // R88, p. 783, b2-6。

²⁴《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉：「執手同坐示無間之儀，表攝彼加行令趣真故。」，CBETA, T35, no. 1735, p. 936, a7-10。

《華嚴經·十行品》云：「佛子！何等為菩薩摩訶薩第七無著行？」²⁵賢首法藏於《探玄記》云：「第七無著行：以無住心集諸善根，又以悲、智相導，巧無住著無著之行。無著即行，即方便度也。以後得智、悲為體。種類者有二，唯識論云：一迴向方便。二拔濟方便。」²⁶清涼澄觀於《華嚴經疏》指出：「第七無著行體即方便。依二方便：由迴向故，不住生死；拔濟故，不住涅槃。俱無住故，名為無著。」²⁷

由華嚴祖師論著可知菩薩攝化自在，應變隨時，以後得智及悲為理體，善巧融會真、俗二諦理，體現緣生法之中道實相，了達能、所皆空；因大智，上求佛道行自利行而「無著」²⁸，並以前六度所集善根共諸有情，回求無上正等菩提，故不厭生死成般若德；起大悲，下化眾生利他而「無厭足」，所行皆為拔濟諸有情，故不欣涅槃成大悲德。²⁹又李通玄長者（635～730）於《新華嚴經論》說：「此十行第七慈悲行，以無厭足王表之，以明治惡人之行，自化作惡，自苦治之，令實眾生厭世修德成菩提道。」³⁰現看其何自化作惡，令實眾生成菩提道。經云：「此王今者在於正殿，坐師子座，宣布法化，調御眾生，可治者治，可攝者攝……，撫其孤弱，皆令永斷殺、盜、邪淫，亦令禁止妄言、兩舌、惡口、綺語，又使遠離貪、瞋、邪見。」³¹

經文點出「宣布法化」及「可治者治，可攝者攝」之前提及「撫其孤弱」，無厭足王是仁慈愛民之國君？

²⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 105, c19。

²⁶ 法藏述。《華嚴經探玄記》。台北市：佛陀教育基金會，頁 510，2005 年 6 月版。

²⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 23〈21 十行品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 667, c26-28。

《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 81〈37 如來出現品〉：「真如出所知障，大悲般若常所輔翼，由斯不住生死涅槃，利樂有情窮未來際，用而常寂」，CBETA, T36, no. 1736, p. 633, c3-5。

²⁸ 原文見《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 105, c19-p. 106, a5。

²⁹ 《華嚴經行願品疏鈔》卷 6：「方便者，攝化自在，應變隨時，善離過非，名為方便。此有二種：

一、回向方便善巧，以前六度所集善根共諸有情，回求無上正等菩提。

二、拔濟方便善巧，謂一一皆為拔濟諸有情故。前般若德，後大悲德」，

CBETA, X05, no. 229, p. 312, b1-5 // Z 1:7, p. 489, a13-17 // R7, p. 977, a13-17。

³⁰ 《新華嚴經論》卷 36〈39 入法界品〉，CBETA, T36, no. 1739, p. 972, a3-5。

³¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈39 入法界品〉CBETA, T10, no. 279, p. 355, b2-5。

當善財入多羅幢城，遙見王坐那羅延金剛掛摩尼³²耳璫(梵語 kar n a-c ū d aka)，頸飾瓔珞(梵 mukta^ha^ra，ha^ra 或 keyu^ra)，琉璃³³寶為竿，身上寶鈴出妙音，光明周遍十方，³⁴經文帶出政治清明之表法，然何景象令善財瞠目？

三、無著行空觀之展現

(一) 何為如幻解脫

《華嚴經》卷 66 云：

善男子！我得菩薩如幻解脫。善男子！我此國土所有眾生，多行殺、盜乃至邪見，作餘方便不能令其捨離惡業。善男子！我為調伏彼眾生故，化作惡人造諸罪業受種種苦，令其一切作惡眾生見是事已，心生惶怖，心生厭離，心生怯弱，斷其所作一切惡業，發阿耨多羅三藐三菩提意。善男子！我以如是巧方便故，令諸眾生，捨十惡業，住十善道，究竟快樂，究竟安隱，究竟住於一切智地。³⁵

因多羅幢城眾生多行不善，王發菩提心欲令其捨離惡業，故雖知不實而作化事，於念念中深入觀察，因無餘方便法，乃以神通力幻化惡人³⁶造惡並化獄卒嚴懲，以教化、調伏實眾生（亦假施設，相對王所幻化作惡眾生，方便謂之。），如〈普賢行願品〉云：「我為調伏彼諸眾生，令成熟故，大悲先導化作惡人，於惡人前，示造諸惡，及變化作忍害之人，逼惱責罰種種苦治……，汝向所見造惡

³² 《略釋新華嚴經修行次第決疑論(又名華嚴經決疑論)》卷 3：「智恒無垢號曰摩尼。」，CBETA, T36, No. 1741, p. 1035, a13-14。

³³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 40〈26 十地品〉：「琉璃喻方便智」，CBETA, T35, no. 1735, p. 813, c27。

³⁴ 原文見《大方廣佛華嚴經》卷 66〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 355, b6-15。

³⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 355, c24-p. 356, a3。

³⁶ 萬金川，《中觀思想講錄》，嘉義：香光書鄉，1998 年初版，頁 31：幻化出來的存在，既不能說是全有，也不能說是全無，它介於似有還無之間，而無法用「有」或「無」來加以描述。這種存在的狀態，古來印度便喻之為「如幻」。

眾生受諸苦者，及彼能治暴惡眾生，皆是變化。」³⁷以令其懼而修善，進而發菩提心證入通達一切法相之智慧，則不僅現世安樂，亦得究竟之安穩與快樂。

王知諸法性空³⁸，了有為法外別立之諸法自性不生、不滅，不垢、不淨，不增、不減，「非有為有」猶如幻，是以不著，又了染、淨法寂滅平等，故於作惡眾生無有憎惡³⁹，而以無住平等大慧，方便濟度眾生，廣行自利、利他之事，如〈十行品〉經文所云：「以大誓願，安住其中而教化之，不令其心有動有退，亦不一念生染著想。何以故？得無所著、無所依故，自利、利他，清淨滿足。」⁴⁰

(二)暴君亦為善友

經云：「善男子！我身、語、意未曾惱害於一眾生。善男子！如我心者，寧於未來受無間苦，終不發生一念之意與一蚊一蟻而作苦事，況復人耶！人是福田，能生一切諸善法故。」⁴¹

十行菩薩重修觀因緣所生事相，以利益眾生、不傷害眾生為前提，然法無定法⁴²觸目是道，大悲逆行化生事，非凡夫能了知。因一切有情皆惜身命，有「死及惡道」等五怖畏，王「示其嗔相，傷煞無量眾生」⁴³手段，就消極面說，眾生畏果，令其懼造惡將受罰而起怯弱、厭離心；從積極面說：王深知人是福田，能

³⁷《大方廣佛華嚴經》卷 12〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，CBETA, T10, no. 293, p. 719, a10-17。
《仁王經科疏》卷 2：「眾生菩薩，兩不壞相，以幻化幻，雖知不實，而作化事。所謂世諦幻化起，猶如空中花。CBETA, X26, no. 517, p. 232, c7-8 // Z 1:94, p. 463, c2-3 // R94, p.926, a2-3。」

³⁸《迴諍論》卷 1：「若離因緣則無諸法，若因緣生則無自體，以無自體故得言空。」
CBETA, T32, no. 1631, p. 18, a9-10。

³⁹《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉：「見不淨世界，亦無憎惡。何以故？此菩薩如諸佛法而觀察故。諸佛法中，無垢、無淨、無闇、無明，無異、無一，無實、無妄，無安隱、無險難，無正道、無邪道」。CBETA, T10, no. 279, p. 106, a6-9。《華嚴經探玄記》卷 6〈17 功德華聚菩薩十行品〉：「染淨法寂滅平等，故無憎愛」，CBETA, T35, no. 1733, p. 225, a17。

《大方廣佛華嚴經疏》卷 23〈21 十行品〉：「欣淨惡穢人之常情，菩薩如何不嫌不著？釋意云：不依佛慧，淨穢是生，順法而觀，二相安在？」，CBETA, T35, no. 1735, p. 668, a20-22。

⁴⁰《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 106, b23-26。

⁴¹《大方廣佛華嚴經》卷 66〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 356, a3-7。

《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉：「善男子我身語下，直顯實德慈念之深。」，CBETA, T35, no. 1735, p.936, a13-14。

⁴²《華嚴經金師子章註》卷 1：「法無定法，隨心轉變。」，CBETA, T45, no. 1881, p. 670, a26-27。

⁴³《華嚴經行願品疏鈔》卷 1：「無厭足王示其嗔相，傷煞無量眾生，所得法門名如幻解脫門。」
CBETA, X05, no. 229, p. 233, a3-4 // Z 1:7, p. 409, d15-16 // R7, p. 818, b15-16。

出一切善法，而從根源斷其招三途苦果業因，令住招未來樂果之十善業道中。⁴⁴

就世間法說，重罰之下必有良民，《韓非子·心度》云：「聖人之治民，度於本，不從其欲，期於利民而已。故其與之刑，非所以惡民，愛之本也。刑勝而民靜……」明嚴刑酷罰方能無有貪官污吏令政治廉明，然廢除死刑推動聯盟推動廢除死刑，應有不捨生命之慈悲，但受害者及家屬瞋心所匯聚之磁場亦不容小覷，若不解冤釋結，輪迴將無有盡期。若從出世間法說，菩薩畏因，覺悟人不起因造業，王了緣起性空之理，然不迷於「空」而方便涉「有」⁴⁵，故能不畏惡名，不著二元相待之善、惡，而以善巧方便⁴⁶助生覺悟，其雖行瞋恚而常悲憫⁴⁷，因其觀姪怒癡相同水月，了染、淨體性如虛空，故遇順無著，逢違不瞋，於惡境界得解脫門。此乃行非道而通達佛道，是無礙人，一道出生死⁴⁸而慈悲自在如幻事中，故堪為善財參訪對象。⁴⁹《華嚴經》卷 66 云：

善男子！我唯得此如幻解脫。如諸菩薩摩訶薩得無生忍，知諸有趣悉

皆如幻，菩薩諸行悉皆如化，一切世間悉皆如影，一切諸法悉皆如夢，

入真實相無礙法門，修行帝網一切諸行，以無礙智⁵⁰行於境界，普入一切

⁴⁴ 《仁王經科疏》卷 2：「造福，即善業，謂五戒十善，為人天因；非福，即惡業，謂五逆十惡，為三途因。」，CBETA, X26, no. 517, p. 232, c20-21 // Z 1:94, p. 463, c15-16 // R94, p. 926, a15-16。

⁴⁵ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 34〈9 光明覺品〉：「般若之門觀空，漚和之門涉有。涉有未始迷虛，故常處有而不染；不厭有而觀空，故觀空而不證。」，

CBETA, T36, no. 1736, p. 262, b26-28；

卷 85〈39 入法界品〉：「般若觀空，方便涉有，有方便慧解。」，CBETA, T36, no. 1736, p. 665, a23-24。

⁴⁶ 《華嚴經行願品疏》卷 6：「然諸位至七皆方便故，多顯悲增故。」CBETA, X05, no. 227, p. 128, c2-3 // Z 1:7, p. 316, a14-15 // R7, p. 631, a14-15。《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉：「於一切世界，有眾生未成熟、未調伏處，悉詣於彼，方便化度。」，CBETA, T10, no. 279, p. 106, b19-21。

⁴⁷ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 86〈39 入法界品〉：「示行瞋恚而常慈愍，皆言示行即幻用攝生。」，CBETA, T36, no. 1736, p. 673, c3-4。

⁴⁸ 《翻譯名義集》卷 5：「觀姪怒癡相同水月，了染淨體，性如虛空。遇順無著，逢違不瞋，於惡境界，得解脫門。乃行非道通達佛道，是名無礙人，一道出生死。」，CBETA, T54, no. 2131, p. 1130, c22-25。

⁴⁹ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論(又名華嚴經決疑論)》卷 3：「菩薩大慈大悲之行，以治惡法，外示威嚴，內懷慈愍。」，CBETA, T36, no. 1741, p. 1034, b23-24。《華嚴經吞海集》卷 3〈三十九入法界品 流通無盡經〉：「身行無著，見瞋害行，逆行方便。一切眾生皆如幻化。」，CBETA, X08, no. 239, p. 484, b18-19 // Z 1:12, p. 391, d15-16 // R12, p. 782, b15-16。

《華嚴綱要(第 45 卷-第 80 卷)》卷 66：「人是福田能生一切諸善法故，我豈害之？此具示慈悲自在如幻事中。」，CBETA, X09, no. 240, p. 180, c6-11 // Z 1:13, p. 486, a3-8 // R13, p. 971, a6-8。

⁵⁰ 《勝鬘寶窟》卷 1：「以無礙智，於世諦法知之自在也。」。CBETA, T37, no. 1744, p. 16, b27-28。

平等三昧，於陀羅尼已得自在。⁵¹

王謙遜說唯得此一⁵²如幻解脫門，，因了知眾生如幻相般無實，故以神力變化法門教化如幻眾生，明此治罰之業皆如幻。王推薦下一位善知識已證無生法忍，深悟諸法不生、不滅之理，心智寂滅，不為任何生、滅法所動，又知聖教宗義趣智，猶如幻相般無實；亦了為達悟境而作之行法皆空而無實，也知被煩惱纏縛之三界⁵³及有為、有漏諸法之一切現象但可見而不可捉，及所有的存在與非存在皆無實體猶如夢，而入一切萬法真實不虛，體、相無障礙法門，且修行如因陀羅網般之諸行，而於世諦法知之自在，而能普入諸法體、相平等之三昧狀態，能總攝憶持無量佛法而不忘失，於眾中無畏，自在說教。王亦由了知如幻解脫法門而於無生、滅諸法之實相中，信受、通達，無礙、不退。⁵⁴

王知塵境一切現象皆緣生法，緣起即空，一切法如幻、如化而真實，此乃從空到不空，般若智之起用，因於真心空相中，無染污、清淨別。如印順法師云：大乘菩薩透過緣生法的現象掌握到它的真實相，把法爾的生異滅相統一于變者不變的規律性中，了知無生死可出，無涅槃可証，世間與出世間不二，染污與清淨不二。⁵⁵

(三) 法存在之樣態

⁵¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 356, a7-13。

⁵² 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 10：「云多劫唯修此一門者，即純門也。」CBETA, T36, no. 1736, p. 77, b24-25。《華嚴綱要(第 45 卷-第 80 卷)》卷 66：「善男子，我唯得此如幻解脫門而已，如諸菩薩得無生忍，知諸有趣皆悉如幻、如化、如影、如夢等無礙法門，非我能知，乃謙己推勝。」，CBETA, X09, no. 240, p. 180, c11-14 // Z 1:13, p. 486, a8-11 // R13, p. 971, a8-11。

⁵³ 《大智度論》卷 63〈42 歎淨品〉：「世間，所謂三界。」，CBETA, T25, no. 1509, p. 507, b24；《成唯識論述記》卷 1：「言世間者，可毀壞故，有對治故，隱真理故，名之為世，墮世中故名為世間。」，CBETA, T43, no. 1830, p. 237, c27-p. 238, a1；

《注維摩詰經》卷 8〈9 入不二法門品〉：「什曰：世間三界也。」，CBETA, T38, no. 1775, p. 397, c1-2。

⁵⁴ 《大智度論》卷 50〈20 發趣品〉：「『無生法忍』者，於無生滅諸法實相中，信受通達無礙不退，是名無生忍。」，CBETA, T25, no. 1509, p. 417, c5-6。《大乘義章》卷 12：「無生忍者，從境為名，理寂不起稱曰無生，慧安此理名無生忍。」，CBETA, T44, no. 1851, p. 701, b20-21。

⁵⁵ 見印順法師，《學佛三要》，台北：正聞出版社，1992 年 2 月修訂一版，頁 231-233。

幻化出來的東西是有、是無？幻化出來的存在，實不能說全有，亦不能說全無，因其介於似有還無間，無法用「有」或「無」加以描述，此種存在狀態便喻為「如幻」。《大般若波羅蜜多經》(梵名 Mah ā -praj ñ ā p ā ramit ā -s ū tra 以下簡稱《般若經》)旨在說明以般若空智慧覺悟諸法皆空相之實相，然中觀及唯識家又如何看待此命題?現淺析如下：

《般若經》卷 1 云：「於諸法門勝解觀察，如幻、如陽焰、如夢、如水月、如響、如空花、如像、如光影、如變化事、如尋香城，雖皆無實而現似有。⁵⁶另卷 469 云：「諸菩薩摩訶薩甚為希有，行深般若波羅蜜多，觀察二空，雖知諸法一切如夢、如響、如像、如光影、如陽焰、如幻、如化，皆非實有，無性為性，自相皆空。」⁵⁷世間法即是處於「幻」之狀態，若說其「無」，落斷見；若說其「有」，落常見。中觀者以因緣生法是有，但是如幻、如化之有，是似有而現「實有」，因世間法之緣起實相難以描述，《般若經》使用「幻」(空之十喻)喻難以「有」、「無」、「常」、「斷」把捉之緣起實相。若以「幻」為空幻、不存在、不實在，是不解「幻」意；實則一切法之存在，如魔術須藉道具般以顯現其生滅之相。⁵⁸《華嚴經疏》云：

一切法有二種：一是所迷，謂緣起不實故如幻，緣成故無性。二是能迷，謂遍計無物故如空，妄計故無相。又緣起法有二義：一無相如空，則蕩盡無所有，是相空也。二無自性如幻，則業果恒不失，即性空也。此二不二為一緣起，是故兩喻共顯一法，既不迷能、所則悟真如，成正智火。⁵⁹

《成唯識論》云：「一切法不一、不異，離一切相、一切分別，尋思路絕，名

⁵⁶ 《大般若波羅蜜多經(第 1 卷-第 200 卷)》卷 1〈1 緣起品〉，CBETA, T05, no. 220, p. 1, c3-5。

⁵⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉，CBETA, T07, no. 220, p. 371, c3-5；《大智度論》卷 6〈1 序品〉：「解了諸法：如幻、如焰、如水中月、如虛空、如響、如鞞闍婆城、如夢、如影、如鏡中像、如化。是十喻，為解空法故。」CBETA, T25, no. 1509, p. 101, c8-10。

⁵⁸ 參《中觀思想講錄》，頁 30-31。

⁵⁹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 6〈1 世主妙嚴品〉CBETA, T35, no. 1735, p. 548, c25-p. 549, a3。

言道斷，唯真聖者自內所證，其性本寂。」⁶⁰菩薩於證入一切法性時，雖不見一切相（真見道），然深知性、相不離，至證悟極深時，現見法性離相（唯識家謂圓成實性，又作第一義諦體性）而一切如幻事相宛然呈現，此空、有無礙之等觀稱中道⁶¹（梵 madhyama[^]-pratipad，巴 majjhima-patlipada[^]，藏 dbu-mah!i lam）；或真空即妙有⁶²，妙有即真空。直修至無住涅槃時，不厭生死、不著涅槃⁶³，然為實踐悲願，乃以無量善巧方便，無盡期救度一切眾生。此可相應於無著行經文：「菩薩如是觀諸眾生，增長大悲，生諸善根而無所著。菩薩爾時復作是念：我當為一眾生，於十方世界一一國土，經不可說不可說劫，教化成熟。如為一眾生，為一切眾生皆亦如是；終不以此而生疲厭，捨而餘去。」⁶⁴

菩薩知一切諸法求其實體不可得，故破除虛妄的執著進入空，可是空中有緣起，以唯識說此即由空入假，也就是幻有⁶⁵、妙有的假，即幻化、妙有之空；因了達了緣起性空，知一切法無所有、畢竟空⁶⁶、不可得，亦知萬象如夢、如幻、如泡、如影⁶⁷，一切現象都歸於空性，都是緣起，都如幻化，當體即空，空即妙有，含種種修行境界亦如幻，皆緣起假有；菩薩乃上求智、下救悲，不出三界亦不入三界，修如幻觀創造緣起，利導有情，成就無上菩提，然又不住緣起，超越於法之著，知能幻化者與所幻化事皆是幻，都從因緣生，一切皆空，無可定著，

⁶⁰ 《成唯識論》卷 10，CBETA, T31, no. 1585, p. 55, b10-12。

⁶¹ 《中觀思想講錄》，頁 23：「中」是藉通觀全體，而透顯出來的一種智慧，「中」必含攝著「觀」（觀察全體）來說明，中道的「道」指方法途徑、具體實踐，故中道本身有著濃厚的實踐意味。頁 24：若說「中」是一種立場，那麼這種立場所透顯出來的應當是「無執著」的立場，是一種「沒有立場」的立場，與其說它是追求「最好的」，不如說它是不斷追求「更好的」。無論是「無我行」或「般若行」，基本上就是無執著的立場，隨時去追求更好的。

⁶² 《仁王護國般若經疏》卷 3〈2 觀空品〉：「問真空妙有云何？答：動即寂，真空也；寂即動，妙有也。真空故非常，妙有故非斷；真空不住生死，妙有不住涅槃；妙有故能起大悲，真空故能生大慈。」，CBETA, T33, no. 1705, p. 265, c18-21。《般若心經略疏連珠記》卷 2：「無性緣生故有，有體即空，緣生無性故空，空而常有，要互交徹，方是真空妙有。」，CBETA, T33, no. 1713, p. 568, a2-3。

⁶³ 參印順法師，《學佛三要》，台北：正聞出版社，1992 年 2 月修訂一版，頁 231-233。

⁶⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 106, a27-b3。

⁶⁵ 《中觀思想講錄》，頁 31：「一切法的存在，有如魔術一般，乃是藉由一些道具（假施設），而後顯現了一切法的生滅之相。」

⁶⁶ 《大智度論》：「因緣生法無自性，無自性故即是畢竟空。」卷 74〈57 燈炷品〉，CBETA, T25, no. 1509, p. 581, c2-3。

⁶⁷ 《金剛般若波羅蜜經》卷 1：「一切有為法，如夢、幻、泡、影，如露亦如電，應作如是觀。」CBETA, T08, no. 235, p. 752, b28-29。

亦無可取相，如〈十行品〉經文：「觀一切法界如幻，諸佛如影，菩薩行如夢，佛說法如響，一切世間如化……」⁶⁸以觀事法界從緣如幻無實體，知諸法皆空，所行化事、化物皆空而無實，亦深知一切諸法如夢般⁶⁹無實體，故以如幻三昧，宴坐水月道場，成就夢中佛事，廣度如幻眾生。

而中觀（梵文：मध्यमिका，Madhyamaka）學派義淨以「俗有真空，體虛如幻」描述其學派對法之看法。《中論》云：「眾因緣生法，我說即是無，亦為是假名，亦是中道義，未曾有一法，不從因緣生，是故一切法，無不是空者。」謂一切之存在，從世俗觀點而言是「有」，然這「有」是緣起的「有」；若從勝義觀點看，則一切法是空無自性的，無一物具固定不變之實體，任何有情或物質之存在都虛幻（幻有），此「有」缺乏本質，隨時變化，緣起無常，非真實存在（實有），因此諸法宛然而有而畢竟空。《中論》云：「眾因緣生法，我說即是無，亦為是假名，亦是中道義，未曾有一法，不從因緣生，是故一切法，無不是空者。」⁷⁰《華嚴經義海百門》云：「明智慧者，謂塵從緣成假，持似有所現，此達有之心是智，即此假持幻有畢竟空無所有，此觀空之心是慧。若住於空，即失有義，非慧也；若住於有，即失空義，非智也。今空不異有，有必全空，是為智慧也。」⁷¹

「眾因緣生法」指緣起，表世俗中之存有皆眾緣和合，任何事物都在原因、條件聚合下而存在或消失，因此說「緣起無自性」故空；有自性，即不可說是緣起，因二者是矛盾、互斥而無法同時成立。「假名」指「因施設」，即《摩訶般若波羅蜜經》所說「受假」（受想行識之四陰自實無體，依他方有，故稱為假。）亦相當阿毘達磨「假有」與「和合有」，指眾緣和合的複合物是假有非真實而有，故等同於空。就「空」與「緣起」關係言，諸法宛然而有，是「非無」；就「空」與「假名」關係言，諸法不是真實而有，故是「非有」。中觀說：緣生則無性故非

⁶⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 20〈21 十行品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 106, b10-14。

⁶⁹ 《華嚴經探玄記》卷 6〈17 功德華聚菩薩十行品〉：「菩薩行如夢，安得是實？」，CBETA, T35, no. 1733, p. 225, c12。

⁷⁰ 《中論》卷 4〈24 觀四諦品〉，CBETA, T30, no. 1564, p. 33, b11-14。《中觀論疏》卷 1〈1 因緣品〉：「因緣所生法，我說即是空，亦為是假名，亦是中道義。」，CBETA, T42, no. 1824, p. 5, c4-5。

⁷¹ 《華嚴經義海百門》卷 1，CBETA, T45, no. 1875, p. 633, b19-23。

有，非有非無即是中道，以心為緣現而無性，即中道觀。

了悟諸法非實有，一切事物無固定不變之本性（實體、自性），為無生、無滅之空，了知此等空、無之理，悟得法性本空是為勝義諦(第一義諦)。又說一切事物之空性，為保持其作用，須於假現之事物上顯現，而由其相依、相待關係產生認識之作用，了知此等假名之法則為世俗諦。

若依唯識宗義、龍樹論說「幻有真空二諦」，則是利根聲聞及菩薩悟入空性時，由觀一切法緣起而知法法畢竟空，此是勝義諦；從勝義空出，起無漏後得方便智而通達的是無自性，如幻、如化的假名。此又名「事理二諦」，「理智通達性空」為勝義，而「事智分別幻有」則為世俗。

若依圓教立場而安立之二諦為「妙有真空二諦」，此乃佛菩薩悟入法法空寂、法法如幻，一念圓了的聖境。此即真、即俗的二諦並觀，是「如實智」所通達的。在一念頓了畢竟空而當下即是如幻有，方便立為世俗；如幻有而畢竟性空，方便立為勝義。此中俗諦的妙有，即通達畢竟空而即「是」的緣起幻有；二諦別觀時後得智所通達的是即「空」之緣起幻有。⁷²

《中論》云：「諸佛依二諦，為眾生說法；一、以世俗諦，二、第一義諦。若人不能知，分別於二諦；則於深佛法，不知真實義。」⁷³《法門名義集》云：「第一義諦，真、妄平等，垢、淨不二，凡是無實、無相、無詮，皆是第一義諦所攝。」⁷⁴一切諸法從緣生而無自性，皆非實有，以其本性是空之緣故而一切法得以成就。我人若能以般若慧觀察，了解一切法皆因緣生、皆假名、皆是空、皆無自性，則能了解世俗諦而遠離顛倒戲論，得知正確真實的因緣法而證入勝義諦。

四、結語

⁷² 見印順，《中觀今論》，正聞出版社，2000年10月新版一刷，頁209-210。

⁷³ 《中論》卷4〈24 觀四諦品〉，CBETA, T30, no. 1564, p. 32, c16-19。

世俗諦 Lokasamvṛti-satya。第一義諦 Paramārtha-satya。

⁷⁴ 《法門名義集》卷1，CBETA, T54, no. 2124, p. 199, b24-25。

《入楞伽經》：「心生種種生，心滅種種滅。」⁷⁵《指月錄》：「佛說一切法，為度一切心，我無一切心，何用一切法？」⁷⁶「心」是人行為主宰，心生則種種法生，心滅則種種法滅，因此《正法念處經》云：「心能造作一切業，由心故有一切果。」又云：「心為繫縛解脫本，是故說心為第一。」故知「心」是個微妙不可思議之宇宙世界，心之造作能令眾生成佛作祖，取證聖境，亦能令眾生流轉六趣。文中無厭足王為調伏惡眾生，令民斷惡因，獲究竟快樂，住一切智地，化惡人造業受苦做群機，實大悲心之現，恚火不燒，入塵心淨，無一心非佛心；念念真即染而淨，無一塵非佛國；以空為門⁷⁷，劔戟刀山成妙用、鑊湯爐炭顯神功，往來引入無生殿。其通境調生，三毒成三德。然善財所遇善友不同，表一切類皆法門，令人莫觀種性、法不存取捨，契華嚴圓教。

中論：「諸法從緣生」，無惡眾生，何勞王現幻化法門行教化之實？此造作乃「權、實」相依，「悲、智」無住，立基「無我空性」基礎，不離菩提，觀機逗教、隨緣化導，不捨眾生，廣大「願、行」，乃普賢廣修供養殊勝法供養，然追根究柢，緣起性空，一切如幻，自心影現，如實觀、善護己心，令「悟法性證無生忍，悟無生修菩薩行。」⁷⁸則「心淨國土淨」⁷⁹矣。

《華嚴經行願品疏鈔》：「不讀《華嚴經》不知佛富貴」，古人云：「不讀《入法界品》不知證悟境界」，〈入法界品〉乃學佛行佛究竟指標，然筆者參閱今人著書，似少論行法，故嘗此角度入，並試釐空、有概念，然所學有限，諸多疏漏，祈諸方大德、善知識不吝賜正。

參考書目：

⁷⁵《入楞伽經》卷9〈18總品〉：「心生種種生，心滅種種滅。」，CBETA, T16, no. 671, p. 568, c12。

⁷⁶《指月錄》卷10：「佛說一切法，為度一切心，我無一切心。何用一切法？」CBETA, X83, no. 1578, p. 516, a13-14 // Z 2B:16, p. 120, d2-3 // R143, p. 240, b2-3。

⁷⁷《仁王經科疏》卷2：「染、淨、因、果，聖、凡、邪、正，一切皆有。故知以空為門，空、有齊空；以有為門，有、空俱有。」，CBETA, X26, no. 517, p. 232, c13-14 // Z 1:94, p. 463, c8-9 // R94, p. 926, a8-9。

⁷⁸《楞嚴經講錄》卷5，CBETA, X15, no. 299, p. 79, b19-20 // Z 1:90, p. 25, d7-8 // R90, p. 50, b7-8。

⁷⁹《楞嚴經講錄》卷5，CBETA, X15, no. 299, p. 79, b14 // Z 1:90, p. 25, d2 // R90, p. 50, b2。

一、原典資料

(一)華嚴類

- | | | |
|------------|-------------------|----------------|
| 〔東晉〕佛馱跋陀羅譯 | 《大方廣佛華嚴經》(60 卷) | T09, no.0278。 |
| 〔唐〕實叉難陀譯 | 《大方廣佛華嚴經》(80 卷) | T10, no.0279。 |
| 〔唐〕般若譯 | 《大方廣佛華嚴經》(40 卷) | T10, no.0293。 |
| 〔唐〕智儼述 | 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》 | T35, no.1732。 |
| 〔魏〕法藏述 | 《華嚴經探玄記》 | T35, no.1733。 |
| 〔唐〕澄觀撰 | 《大方廣佛華嚴經疏》 | T35, no.1735。 |
| 〔唐〕澄觀撰 | 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》 | T35, no.1736。 |
| 〔唐〕澄觀述 | 《新譯華嚴經七處九會頌釋章》 | T36, no.1738。 |
| 〔唐〕李通玄撰 | 《新華嚴經論》 | T36, no.1739。 |
| 〔唐〕李通玄撰 | 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》 | T36, no.1741。 |
| 〔唐〕湛然撰 | 《大方廣佛華嚴經願行觀門骨目》 | T36, no.1742。 |
| 〔宋〕承遷註 | 《華嚴經金師子章註》 | T45, no.1881。 |
| 〔唐〕宗密述 | 《禪源諸詮集都序》 | T48, no.2015。 |
| 〔唐〕復菴和尚 | 《華嚴經綸貫》 | X03, no.0220。 |
| 〔明〕方澤纂 | 《華嚴合論纂要》 | X05, no.0226。 |
| 〔唐〕澄觀述 | 《華嚴經行願品疏》 | X05, no.0227。 |
| 〔唐〕宗密隨疏鈔 | 《華嚴行願品疏鈔》 | X05, no.0229。 |
| 〔晉〕淨源注 | 《華嚴經疏注》 | X07, no.0234。 |
| 〔元〕普瑞集 | 《華嚴懸談會玄記》 | X08, no.0236。 |
| 〔宋〕道通述 | 《華嚴經吞海集》 | X08, no.0239。 |
| 〔明〕德清提挈 | 《華嚴綱要》 | X08, no.0240。 |
| 〔晉〕淨源述 | 《華嚴妄盡還源觀疏鈔補解》 | X58, no. 0994。 |
| 〔唐〕澄觀撰述 | 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》 | L133, no.1557。 |

(二)其他類

〔唐〕	玄奘譯	《大般若波羅蜜多經》	T05, no. 220。
〔唐〕	玄奘譯	《大般若波羅蜜多經》	T07, no. 220。
〔後秦〕	鳩摩羅什譯	《摩訶般若波羅蜜經》	T08, no.0223。
〔唐〕	玄奘譯	《般若波羅蜜多心經》	T08, no.0251。
〔元魏〕	菩提留支譯	《入楞伽經》	T16, no.0671。
〔元魏〕	般若流支譯	《正法念處經》	T17, no.0721。
〔後秦〕	鳩摩羅什譯	《大智度論》	T25, no.1509。
〔後秦〕	鳩摩羅什譯	《中論》	T30, no.1564。
〔唐〕	玄奘譯	《成唯識論》	T31, no.1585。
〔後魏〕	瞿曇流支譯	《迴諍論》	T32, no.1631。
〔隋〕	智顛說 灌頂記	《仁王護國般若經疏》	T33, no.1705。
〔宋〕	師會述	《般若心經略疏連珠記》	T33, no.1713。
〔隋〕	吉藏撰	《勝鬘寶窟》	T37, no.1744。
〔後秦〕	僧肇撰	《注維摩詰經》	T38, no.1775。
〔隋〕	吉藏撰	《中觀論疏》	T42, no.1824。
〔唐〕	窺基撰	《成唯識論述記》	T43, no.1830。
〔隋〕	慧遠撰	《大乘義章》	T44, no.1851。
〔唐〕	湛然述	《止觀輔行傳弘決》	T46, no.1912。
〔唐〕	李師政撰	《法門名義集》	T54, no.2124。
〔宋〕	法雲編	《翻譯名義集》	T54, no. 2131。
〔宋〕	行霆解	《圓覺經類解》	X10, no.0252。
〔明〕	乘岾述	《楞嚴經講錄》	X15, no.0299。
〔明〕	真貴述	《仁王經科疏》	X26, no.0517。
〔隋〕	智顛說	《妙法蓮華經文句》	X34, no.1718。

- | | | | |
|-----|--------|---------|----------------|
| 〔清〕 | 灌頂續法集錄 | 《賢首五教儀》 | X51, no.1024。 |
| 〔宋〕 | 道原撰 | 《景德傳燈錄》 | X51, no.2076。 |
| 〔清〕 | 瞿汝稷集 | 《指月錄》 | X83, no. 1578。 |

二、中文資料

(一)圖書

川田雄太郎、中村元等著，李世傑譯。《華嚴思想》。台北:法爾出版社。1989年一版一刷。

方東美。《華嚴宗哲學》。台北:黎明文化。1992年五版。

木村清孝。《中國華嚴思想史》。台北：東大圖書。2012年初版一刷。

印順法師。《學佛三要》。台北：正聞出版社。1992年二月修訂一版。

印順法師。《中觀今論》。台北：正聞出版社。2000年10月新版一刷。

陳琪瑛。《〈《華嚴經·入法界品》空間美感的當代詮釋〉》。台北市：法鼓文化。2007年初版一刷。

陳琪瑛。〈尋找善知識—《華嚴經》善財童子五十三參〉。台北市：法鼓文化。201年7月，初版1刷。

《善財童子五十三參的故事》。台北:和裕出版社。2009年2月初版。

聖嚴法師。《印度佛教史》。台北:法鼓文化事業。2010年5月,三版四刷。

楊維中。《新譯華嚴經入法界品》上.下冊。台北:三民書局。2004年1月。初版
1刷。

楊政河。《華嚴經教與哲學研究》。台北:慧炬出版社。1982年10月再版。

楊政河。《華嚴哲學研究》。台北:慧炬出版社。2004年再版三刷。1996年2月。

萬金川。《中觀思想講錄》。嘉義:香光書鄉。1998初版。

鄭石岩。《華嚴經講義》。台北:佛陀教育基金會,2012修訂版。

鄭秀雄。《善財童子五十三參》。台北:佛光事業有限公司。民國88年3月。
5版1刷。

賢度法師。《成佛之路—善財童子五十三參的故事》。台北:華嚴蓮社。2002年
1月30日一版二刷。

蕭振士。《華嚴經易讀.入法界品》-上。台北:大千出版社。2005年1月,初版。

釋夢參。淺說華嚴大意。台北:方廣文化,2009年9月,初版1刷。

(二)碩博士學位論文

陳瑞熏。〈從「意義治療」觀點論「普賢行」之意涵——以善財童子五十三參為

主>。華梵大學/東方人文思想研究所碩士學位論文。民國 94 年。

釋融瀚。《如幻法門之研究》。華嚴專宗學院研究所第五屆畢業論文。民國 89 年。

(三)期刊資料

陳琪瑛。〈遊的美學(上)--《華嚴經·入法界品》中善財童子的「遊行」〉。人生雜誌。頁 112-115。2007.10[民 96.10]。

陳琪瑛。〈遊的美學(下)--《華嚴經·入法界品》中善財童子的「遊行」〉。人生雜誌。頁 110-112。2007.11[民 96.11]

陳琪瑛。《〈華嚴情境美學〉海的語言-上》。人生雜誌 305 期。2009 年 01 月。

陳琪瑛。《〈華嚴情境美學〉海的語言-下》。人生雜誌 365 期。2009 年 02 月。

稂荻。《〈入法界品〉研究史考察》。研究生論壇。

黃國清。〈經典導讀--善財童子的求道之旅《華嚴經·入法界品》>-上。人生雜誌 236 期。頁 108-114。2003 [民 92.04]。

黃國清。〈經典導讀--善財童子的求道之旅:《華嚴經·入法界品》>-中。人生雜誌 237 期。頁 96-103。2003 [民 92.05]。

黃國清。〈善財童子的求道之旅--《華嚴經·入法界品》>-下。人生雜誌 238 期。頁 118-123。2003 [民 92.06]。

鎌田茂雄。《華嚴思想概論》。諦觀雜誌 73 期。頁 19-36。1993〔民 82.04〕。

鎌田茂雄。〈《華嚴經》是什麼? (華嚴思想概論·第一章)〉。諦觀雜誌 74 期。
頁 29-81。1993〔民 82.07〕。

鎌田茂雄。《華嚴宗的成立(華嚴思想概論·第二章)》。諦觀雜誌 75 期。頁 95-118。
1993〔民 82.10〕。

鎌田茂雄。《華嚴思想的核心(華嚴思想概論·第三章)》。諦觀雜誌 76 期。
頁 77-129。1994〔民 83.01〕。

鎌田茂雄。《華嚴思想的流傳(華嚴思想概論·第四章)》。諦觀雜誌 77 期。頁 33-66。
1994〔民 83.04〕。

(四) 其他

胡瑞月。《善財五十三參之神聖性探微》。華嚴蓮社 2012 年《大專學生佛學論文集》。臺北:華嚴蓮社, 2012 年。

陳琪瑛。《善財參訪的自然之場》。《大專學生佛學論文集 13》。臺北:華嚴蓮社, 2003 年。

陳琪瑛。《善財參訪的城市之場》。《大專學生佛學論文集 14》。臺北:華嚴蓮社, 2004 年。

趙太極。〈善財童子五十三參之研究--以《華嚴經·入法界品》為中心〉。2011

年《大專學生佛學論文集》。臺北:華嚴蓮社，2011年。

釋証自。《善財童子 53 參》。《大專學生佛學論文集 4》。臺北:華嚴蓮社，1993。

釋智因。《八十華嚴·入法界品》中「善財童子 53 參」初探。《大專學生佛學論文集 6》。臺北:華嚴蓮社，1996。

釋修諦。〈《華嚴經》〈入法界品〉逆行度生之研究〉。《大專學生佛學論文集 11》
臺北:華嚴蓮社，2001。

四、工具書

《CBETA 閱藏系統》。台北:中華電子佛典協會。光碟 3.7 版。2011 版。