

# 以行布與圓融來看《華嚴經·入法界品》

## 善財童子之起信

釋演惠

華嚴專宗研究所二年級

### 摘要

《華嚴經》云：「信為道元功德母，長養一切諸善法。」又《大智度論》云：「佛法大海，信為能入，智為能度。」此處的信不是一般的仰信，而是智信。而且證入一真法界的方式，法藏認為有五門，第一就是要有信。

〈入法界品〉其主要人物為善財童子，以及他的啟信老師文殊菩薩，兩者都含有信的寓意。善財童子在過去世中，就已深種善根，信解廣大，並且今生以此信心而發心、成就。所以善財一遇文殊說法即能契入，生起堅定不移的信心，發起深廣的菩提心，依照文殊指示參訪善知識，並於此生成就佛果。

而文殊菩薩其法門的特質在於般若智慧，但此智之修成卻須憑藉「信」，方能成解。如澄觀大師在《華嚴經行願品疏鈔》中所說：「有解無信，增邪見故；有信無解，長無明故。」文殊菩薩是諸佛的老師，啟童蒙入信，並以妙智慧以簡擇正邪之法，依照正法次第修行，所以堪為善財童子的啟信老師。

善財參訪善知識的求道歷程，是按部就班地參一友，入一位，漸證法界，行布次第，井然有序。不過，就華嚴圓融觀點，雖然行布歷歷，實是位位相攝相收，每個階位都圓收一切階位，一即一切，一切即一，所以說，善財十信滿心證入「初發心住」，即所謂「初發心時便成正覺」。此處「初發心」是指登初發心住，登初發心住即等同登正覺位。

關鍵字：入法界品、文殊、善財、信、行布、圓融

一、前言 .....	2
二、略述〈入法界品〉 .....	2
(一) 略述《華嚴經·入法界品》的傳譯 .....	2
(二) 〈入法界品〉的結構 .....	3
三、善財童子的生信 .....	4
(一) 善財童子名字的涵義 .....	4
1、「善財」的涵義 .....	4
2、「童子」的涵義 .....	7
(二) 善財童子如何生信 .....	8
四、文殊菩薩的啟信 .....	9
(一) 善財童子的老師 .....	9
(二) 文殊菩薩啟信的意義 .....	10
(三) 信的重要 .....	11
(四) 華嚴圓教之行布與圓融 .....	13
五、結論 .....	14
參考書目 .....	15

## 一、前言

修學佛法的過程，先要對自己所要修學的法，生起信順的心。信順，是對於這種法有了好感，然後透過實際的修行達到證信。由最初的信順心到證信，佛法都叫做信。<sup>1</sup>《華嚴經》云：「信為道元功德母，長養一切諸善法。」<sup>2</sup>又《大智度論》：「佛法大海，信為能入，智為能度。」<sup>3</sup>可知信的重要。

佔《華嚴經》四分之一以上篇幅的〈入法界品〉，其主要人物為善財童子，他住在福城，因曾經供養過去諸佛，深種善根，所以出生時家中自然盈滿種種寶物等，因此，他的父母、親屬及面相師都稱這小孩名叫「善財」。<sup>4</sup>善財後來一見到文殊菩薩說法時，即生起堅定不移的信心，且按照文殊菩薩的指示，一一參訪善知識，並於此生成就佛果。

從凡夫修行至佛果之階位，依華嚴宗之教義，就其意義可分為二門，一、行布門，二、圓融門。行布門者，階位次第歷然；圓融門者，謂一位即攝一切位故。<sup>5</sup>此二無礙，所謂「初發心時便成正覺」<sup>6</sup>，正是圓融不礙行布，行布不礙圓融。

本文的經文以《八十華嚴》為主，註釋則以法藏大師的《探玄記》、澄觀大師的《華嚴經疏鈔》《三聖圓融觀門》等，以及其他古德的註釋，試著探討：善財童子如何生起信心，文殊菩薩啟信的意義，行布與圓融在善財童子的修行上，有什麼關聯性。

## 二、略述〈入法界品〉

### （一）略述《華嚴經·入法界品》的傳譯

《華嚴經》全稱為《大方廣佛華嚴經》，是大乘佛教的重要經典，為華嚴宗立宗的根基。大正藏收錄有三個譯本，都以《大方廣佛華嚴經》為名，通常在經名前冠以卷數，略稱《六十華嚴》、《八十華嚴》，或《四十華嚴》以為區分。

<sup>1</sup> 參印順法師佛學著作集光碟，《大乘起信論講記》，Y 7p10~11。

<sup>2</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 14 〈12 賢首品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 72, b18。

<sup>3</sup> 《大智度論》卷 1 〈1 序品〉，CBETA, T25, no. 1509, p. 63, a1-2。

<sup>4</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 62 〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 332, b11-c3。

<sup>5</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 1 〈1 世主妙嚴品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 504, b18-27。

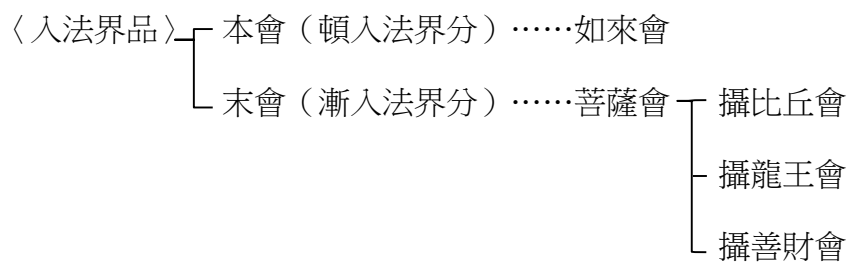
<sup>6</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 1 〈1 世主妙嚴品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 504, b18-25。

三個譯本中最早譯出的是《六十華嚴》，於東晉義熙安帝十四年（公元四一八）由天竺僧佛陀跋陀羅主譯，簡稱為「晉譯本」，全部六十卷三十四品，此經第三十四品為〈入法界品〉。第二譯出的為《八十華嚴》，於武則天證聖元年（公元六九五）由于闐僧實叉難陀主譯，簡稱「唐譯本」，共八十卷三十九品，此經第三十九品為〈入法界品〉。最後譯出是《四十華嚴》，於唐德宗貞元十二年（公元六九六）由罽賓國僧般若主譯，共四十卷，只有一品，品名為〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，第一卷至第三十九卷其實只是晉、唐兩譯本的〈入法界品〉的異譯，第四十卷未見於晉、唐兩譯本，一般稱為〈普賢行願品〉。

三個譯本中《六十華嚴》文字典雅，但較簡略；《八十華嚴》譯出較為周全，註疏豐富完備，流行較廣，學術價值也高；《四十華嚴》主要為〈入法界品〉的增廣，內容更為繁複，但註疏較少。所以，本文在原典的徵引上是以《八十華嚴》為主。

## （二）〈入法界品〉的結構

〈入法界品〉在《八十華嚴》和《六十華嚴》中都佔了全經的四分之一以上的篇幅<sup>7</sup>，《四十華嚴》除最後一卷，餘皆為〈入法界品〉的別譯，由此份量，可見其重要性。〈入法界品〉的組織結構如下<sup>8</sup>：



〈入法界品〉分為本會與末會：本會是總說如來果德，菩薩以心念請問如來果海中事，但「果海絕言」<sup>9</sup>，果海中事是言語道斷、心行處滅，為免眾生落於言詮，所以如來入三昧定境，直顯佛境，並放光攝受，光中具見所問之事，令會中菩薩一

<sup>7</sup> 《八十華嚴》中〈入法界品〉共二十一卷，前面的三十八品占五十九卷經文。

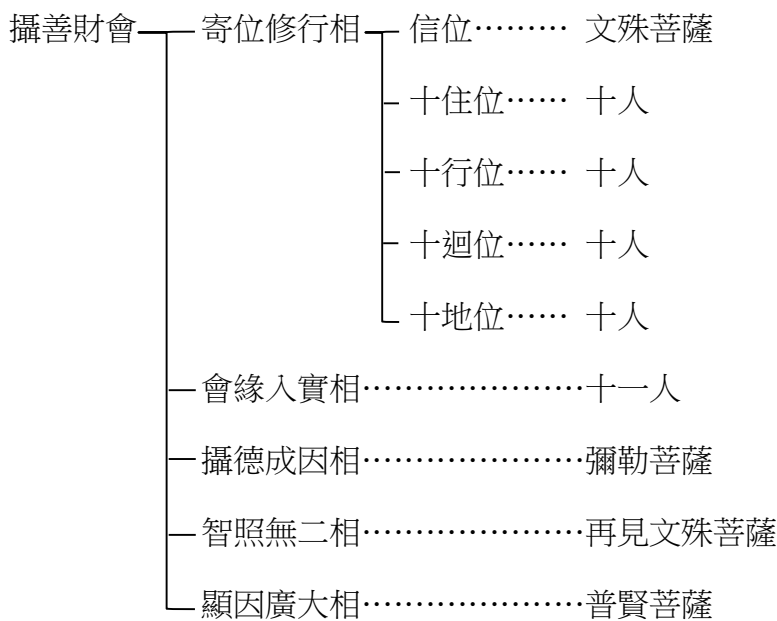
《六十華嚴》中〈入法界品〉共十七卷，前面的三十三品占四十三卷經文。

<sup>8</sup> 〈入法界品〉的組織結構圖是依照法藏，《探玄記》所製。

<sup>9</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 54〈39 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 910。

時頓證。所以如來會中的諸大菩薩，皆頓入法界。

末會是以善財童子五十三參為主軸所展開的修行證果的實際示範，屬於漸入法界，分別說出諸菩薩修因的過程。也就是說，本會是明果法界，末會是明因法<sup>10</sup>。末會又可分三：1.攝比丘會，舍利弗率六千比丘見文殊一段，是三乘入一乘的迴小向大。2.攝龍王會，文殊至福城，宣說「普照法界修多羅」，時無量諸大龍王併其眷屬欣求佛道，各得成就之事。此會是通收各類權教入圓融無盡法門。3.攝善財會，為〈入法界品〉的主軸，文殊指示，善財南詢，又分為五相<sup>11</sup>：



〈入法界品〉無論本會或末會，皆彰顯證入法界，本會頓證；末會中，善財一生成佛，但卻是按部就班地參一友，入一位，漸證法界，行布次第，井然有序。就華嚴圓融的立場而言，一位即是一切位，一切位也即是一位，所以究極來說，善財在初發心時已成正覺，頓入華嚴無礙圓融的法界。

### 三、善財童子的生信

#### (一) 善財童子名字的涵義

##### 1、「善財」的涵義

善財童子是〈入法界品〉的主要人物，先來研究一下他的出生來歷與因緣，俾

<sup>10</sup> 《華嚴經探玄記》卷 18 〈34 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1733, p. 441, c2-6。

<sup>11</sup> 依澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷 55 〈39 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 918-919。

利了解善財如何一見到文殊菩薩說法時，即生起堅定不移的信心。《華嚴經》中有言：

爾時文殊師利童子知福城人悉已來集，隨其心樂，現自在身，威光赫奕，蔽諸大眾；以自在大慈，令彼清涼；以自在大悲，起說法心；以自在智慧，知其心樂；以廣大辯才，將為說法。復於是時觀察善財以何因緣而有其名<sup>12</sup>。

此時文殊師利童子知道福城中的人全都來到此處，於是對與會大眾心中所樂見的形象，顯現出自在身，身上所發出的威光赫奕，遮蔽了與會大眾。文殊以自在的大慈心使他們清涼，以自在大悲生起說法之心，以自在智慧知道與會大眾心中所樂，並以廣大辯才準備為眾生宣說佛法。就在這時，文殊菩薩特別矚目於善財童子，並觀察善財以何種因緣而有這個名字。

善財童子生於「福城」<sup>13</sup>，此城之東的「娑羅林」有一大塔廟，是往昔諸佛教化眾生的地方。因為住在這裡的人是有福的，所以稱為福城。「城」表防非。「東」為群方之首，亦啟明之初，表順福分善入道初故，又表福智入位本故。<sup>14</sup>「娑羅林」者：此云高遠，以林木森聳故，表當起萬行莊嚴摧伏故。<sup>15</sup>福城與娑羅林，這裡天龍聚集，人文薈萃，即使是童男、童女也都俊美無比。《華嚴經》中又說：

知此童子初入胎時，於其宅內自然而出七寶樓閣。其樓閣下有七伏藏，於其藏上，地自開裂，生七寶芽，所謂：金、銀、瑠璃、玻瓈、真珠、磲磔、碼

<sup>12</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 332, b7-11。

<sup>13</sup> 在今印度 Orissa（奧里薩，即烏荼）的 Jājapur 市，東北方約二十里處，有地名為 Bhadraka 的，與福城的語音及方位，無不恰合。這是更近大海處，與傳說烏荼的龍樹大塔處，相離不遠。所以推定 Bhadraka 是傳為善財所住的福城。（印順法師佛學著作集光碟，《佛教史地考論》，Y22p216-217。）

<sup>14</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈39 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 919, c16-20。

<sup>15</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈39 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 919, c19-20。

《略釋新華嚴經修行次第決疑論(又名華嚴經決疑論)》卷 1：「娑羅林此云高聳，出過餘林者，出過人天三乘，及外道之行也。」，CBETA, T36, no. 1741, p. 1020, c14-17。

《華嚴綱要(第 45 卷-第 80 卷)》卷 62：「娑羅林云高遠，林木森聳表萬行莊嚴，亦表菩薩說法先觀眾生十種稠，故云住林中。以此權智乃十方諸佛所共，故云往昔佛所止住。」，CBETA, X09, no. 240, p. 147, a17-19 // Z 1:13, p. 452, c6-8 // R13, p. 904, a6-8。

《一切經音義》卷 23：「娑羅者：此云高遠，以其林木森端出於餘林之上也。」，CBETA, T54, no. 2128, p. 451, a11。

礎。善財童子處胎十月，然後誕生，形體支分，端正具足。其七大藏縱、廣、高、下，各滿七肘，從地涌出，光明照耀。<sup>16</sup>

當這位童子剛剛入母胎之時，家中就自然湧出七寶樓閣。樓閣下面有七種伏藏，在伏藏之上，地面自然開裂，長出七寶的萌芽。善財童子誕生後，這時，地下的七種寶藏，也在此時湧出，高寬各有七個手肘的長度，光明照耀。《華嚴經》上又進一步的描述善財童子出生時，在其住宅自然而有種種寶物，經言：

復於宅中自然而有五百寶器，種種諸物自然盈滿，所謂：金剛器中盛一切香，於香器中盛種種衣，美玉器中盛滿種種上味飲食，摩尼器中盛滿種種殊異珍寶，金器盛銀，銀器盛金，金銀器中盛滿琉璃及摩尼寶，玻瓈器中盛滿碑磬，碑磬器中盛滿玻瓈，碼碯器中盛滿真珠，真珠器中盛滿碼碯，火摩尼器中盛滿水摩尼，水摩尼器中盛滿火摩尼——如是等五百寶器自然出現。又雨眾寶及諸財物，一切庫藏，悉令充滿。以此事故，父母、親屬及善相師共呼此兒名曰「善財」。<sup>17</sup>

由於這件事的緣故，父母親屬及相面師，都稱這小孩名叫善財。而法藏及澄觀大師分別在《華嚴經探玄記》及《大方廣佛華嚴經疏》中表示，善財的名字有三層涵義：

第一、法藏：「由此福報，財寶相起，立『善財』名。即『善』為因，『財』為果。又得此順道之財故曰『善財』。<sup>18</sup>善財童子出生之時所顯現出的無量無數財寶，是其累世修行之福報，即其「善」行為因，「財」顯為果。此中之「財」多指有形質之財。

第二、澄觀：「『財』多屬依，『善』通依、正。財現是其『善』相，稱曰『善財』，亦猶『善現』立稱。」<sup>19</sup>財現是其「善」相，稱曰「善財」，也就是顯現出的

<sup>16</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 332, b11-17)。

<sup>17</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 332, b17-28。

<sup>18</sup> 《華嚴經探玄記》卷 18〈34 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1733, p. 453, c25-28。

<sup>19</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈39 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 920, c13-14。

財富是與其善行一致的、相稱的。此中的「財」通有形質與無形質兩種性質，「財」為順道應機之所得，

第三、「善財童子」是指此位童子之善根深厚，此即為法藏所說：「又生時寶現為『財』，後歎其行德為『善』，亦如善現空生等。」<sup>20</sup>，以及澄觀所說：「解心順理曰『善』，積德無盡曰『財』。」<sup>21</sup>此中之「財」多指無形質之財，即「菩薩所修善根」，再進一步則可以說就是菩提心。<sup>22</sup>

## 2、「童子」的涵義

一般認為「童子」就是未滿二十歲的男子，那麼善財所要參訪善知識的地點都不同，就像他要參訪解脫長者，經文說他找了十二年<sup>23</sup>，如此算來，善財早就成年了，為什麼至始至終都稱「童子」呢？

法藏在《華嚴經探玄記》中說：「離染貞潔素為道器，故云童子。」<sup>24</sup>另外，在其他經典有相關的解釋，例如：《釋氏要覽》中說明：「若菩薩從初發心斷婬欲，乃至菩提，是名童子。」<sup>25</sup>所以整個來說，童子是指離慾貞潔、已發心，的清淨者而言。在大乘中，菩薩修行，離去煩惱，進入高階段的時候，內心潔淨無疵，像童子那一顆無邪的心，就叫做童子地。

一般的童子是那麼天真，純潔，和樂，易於與人為友，沒有記恨心，不像世故深的成人，那麼虛偽、無情。<sup>26</sup>但此處的童子是具有菩薩冷靜究理的智慧，與熱誠濟世的悲心，是情智綜合的。他透過了理智，所以深入人間而不為物欲所誘惑；能強毅堅忍而屹立不搖；有崇高的理想而貢獻身心，這與一般童子不同。是在真誠、柔和、生力充溢的情意中，融合了長者的人生的寶貴經驗。<sup>27</sup>所以此處「童子」不

<sup>20</sup> 《華嚴經探玄記》卷 18〈34 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1733, p. 453, c28-29。

<sup>21</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈39 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 920, c13-16。

<sup>22</sup> 以上三點參楊維中（2004），《新譯華嚴經入法界品》，頁 91-92。

<sup>23</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 63〈39 入法界品〉：「漸次遊行，十有二年，至住林城，周遍推求解脫長者。」，CBETA, T10, no. 279, p. 338, c11-12。

<sup>24</sup> 《華嚴經探玄記》卷 3〈2 盧舍那佛品〉，CBETA, T35, no. 1733, p. 165, c20-21。

<sup>25</sup> 《釋氏要覽》卷 1，CBETA, T54, no. 2127, p. 266, c16-17。

<sup>26</sup> 參印順法師佛學著作集光碟，《藥師經講記》，Y4p42。

<sup>27</sup> 參印順法師佛學著作集光碟，《華雨香雲》，Y 23p158~159。



是一般的生理名詞，而是譬喻大乘菩薩從初發心斷淫欲，離去煩惱後，其心宛如童子般皎潔無暇。

《華嚴經》中並形容善財：「其心清淨，猶如虛空；迴向菩提，無所障礙。」<sup>28</sup>而且善財此生的修學心態，猶如童子一般內心有無限光明的憧憬，能不惜一切追求真理，謙虛、不會自滿。這一切，充分表現了菩薩精神。<sup>29</sup>所以此處童子是象徵意義，代表離慾貞潔、已發心、悲願無窮、精進無已的菩薩行者，非實際表明年齡大小的生理名詞。

## （二）善財童子如何生信

善財童子在過去世中，就已深種善根，信解廣大，是成佛法器。《華嚴經》言：

又知此童子已曾供養過去諸佛，深種善根，信解廣大，常樂親近諸善知識；身、語、意業皆無過失；淨菩薩道，求一切智，成佛法器；其心清淨，猶如虛空；迴向菩提，無所障礙。<sup>30</sup>

澄觀在《華嚴經疏》中解釋，因信解而成佛智：「謂解由前信，方離邪見，信解真正成極智故。」<sup>31</sup>另外，李通玄在《新華嚴經論》解釋信解的因果關係：「又此童子已曾供養過去諸佛，深種善根，信解廣大者。明往世信種，今生信滿。」<sup>32</sup>可知，善財童子已在過去世深種善根，培植深厚的信。

另外善財童子從初入胎時，其家宅就顯示富貴，在李通玄的《新華嚴經論》中特別有解釋，因篇幅很長，節錄如下：

文殊師利觀察善財名字因緣，以初入胎時，於其宅內自然出七寶樓閣者，此從因感果，不可無因而有報生。明先世信心能信自心是具足白淨無垢法身，

<sup>28</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 332, c2-3。

<sup>29</sup> 陳琪瑛（2007），《『華嚴經·入法界品』空間美感的當代詮釋》，頁 147-148。

<sup>30</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 332, b28-c3。

<sup>31</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈39 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 918, a23-24。

<sup>32</sup> 《新華嚴經論》卷 33〈39 入法界品〉，CBETA, T36, no. 1739, p. 951, b26-28。

及無依住普光明智以為信種，名之為胎。……以此信胎生於世間，報得七寶樓閣，此信時以智慧觀照力之所成就。……是今生以此信還能發心，不離一生。<sup>33</sup>

善財從初入胎時，家中就顯示富貴，是因為前世就自信自心是具足白淨無垢的法身，以及無依住普光明智，以為信種，其名為胎，即信胎。這種信就是以智慧觀照力的成就，而且今生他還以此信心而發心、成就。此處說明善財具足信的原因及功德。

## 四、文殊菩薩的啟信

### （一）善財童子的老師

文殊（梵文：मञ्जुश्री Mañjuśrī）：音譯文殊師利、曼殊師利、滿祖室哩，意譯作妙德、妙吉祥。妙德，謂明見佛性，具足法身、般若、解脫三德，不可思議，故名妙德。一般稱文殊菩薩，或稱文殊師利法王子、曼殊室利童子。由於他在菩薩中，是輔佐釋尊弘法的上首，因此被稱為文殊師利法王子。<sup>34</sup> 他於過去世已成佛，如《佛說首楞嚴三昧經》卷2載：「過去久遠劫有龍種上如來，於南方平等世界成無上正等覺，彼佛即今文殊師利法王子。」<sup>35</sup> 文殊菩薩是大乘佛法中智慧的象徵，其所乘之獅子，象徵勇猛精進的特性。又文殊能於諸法實相通達無礙，具足各種說法善巧、教學方便，能使學人直接趣入智慧大海，所以又稱之為大智文殊師利菩薩。

〈入法界品〉中文殊菩薩從善住樓閣出，南行以後的經文以「童子」稱之，這個童子不是一般的幼童，是指童真行。澄觀在《華嚴經疏》中說：「此彰童子者，表創入佛法故，亦顯非童真行不能入故。」<sup>36</sup> 並且說明故善財一見文殊菩薩，即能發心的原因。《華嚴經疏》說：「文殊表能信之心，故《佛名經》說『一切諸佛，皆

<sup>33</sup> 《新華嚴經論》卷33〈39 入法界品〉，CBETA, T36, no. 1739, p. 951, b1-21。

<sup>34</sup> 參《中華佛教百科全書》

<sup>35</sup> 《佛說首楞嚴三昧經》卷2，CBETA, T15, no. 642, p. 644, a4-20。

<sup>36</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷55〈39 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 918, c27-29。

因文殊而發心』故善財始見，發大心故。」<sup>37</sup>另外李通玄在《新華嚴經論》提出其他解釋：「文殊師利童子，以妙智慧化童蒙，入佛智慧生佛家故，此是三世諸佛，始發菩提心。」<sup>38</sup>

在〈入法界品〉的經文中，彌勒菩薩對善財童子說：

善男子！文殊師利常為無量百千億那由他諸佛母，常為無量百千億那由他菩薩師，教化成熟一切眾生，名稱普聞十方世界；常於一切諸佛眾中為說法師，一切如來之所讚歎；住甚深智，能如實見一切諸法，通達一切解脫境界，究竟普賢所行諸行。<sup>39</sup>

關於文殊菩薩為諸佛母，澄觀認為是：「善哉文殊師利，常為無量百千億那由他諸佛母，常為無量百千億那由他諸菩薩師，教化成就一切眾生等。《佛名經》說：過去無量恒河沙佛，皆是文殊教令發心，然猶帶數故今顯實，實為一切佛母，不可窮其始末。」<sup>40</sup>故知文殊師利常為諸佛母，常為諸菩薩師，教化成就一切眾生等。足以擔任善財的老師，並讓善財始見，即生起堅定不移的信心，發菩提心。

## （二）文殊菩薩啟信的意義

「華嚴三聖」是指：毘盧遮那佛、文殊師利菩薩、普賢菩薩。毘盧遮那佛居中位；文殊菩薩立於毘盧遮那佛之左；普賢菩薩位於毗盧遮那佛之右。若依澄觀大師的《三聖圓融觀門》來解釋，文殊菩薩具有表徵的意義，分述如下：

### 1. 文殊表能信之心

《三聖圓融觀門》：「文殊表能信之心，《佛名經》云：『一切諸佛皆因文殊而發心者』，表依信發故。善財始見，發大心者，當信位故。」<sup>41</sup>所以善財一見文殊，即能起信，發心。

<sup>37</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈39 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 918, a13-15。

<sup>38</sup> 《新華嚴經論》卷 33〈39 入法界品〉，CBETA, T36, no. 1739, p. 948, c1-3。

<sup>39</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 79〈39 入法界品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 439, a7-15。

<sup>40</sup> 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 28〈7 如來名號品〉，CBETA, T36, no. 1736, p. 214, c10-15。

<sup>41</sup> 《三聖圓融觀門》卷 1，CBETA, T45, no. 1882, p. 671, a20-22。

## 2. 文殊表解門

《三聖圓融觀門》：「文殊表能起之解，通解事理，窮方便故。慈氏云：『汝先得見諸善知識，聞菩薩行，入解脫門，皆是文殊威神力』故。又云：『文殊常為一切菩薩師』故。」<sup>42</sup>文殊常為一切菩薩師，因有威神力，通解事理入解脫門。

## 3. 文殊表能證大智

《三聖圓融觀門》：「文殊表能證大智，本所事佛名不動智故。慈氏云：『文殊師利常為無量百千億那由他諸佛母故。』文殊於諸經中，所說法門多顯般若旨故。又云：『從文殊師利智慧大海所出生』故。」<sup>43</sup>文殊常為諸佛母，因所說法門多顯般若智故。

## 4. 文殊的信是智信

《三聖圓融觀門》：「謂文殊必因於信，方能成解。有解無信，增邪見故；有信無解，長無明故。信解真正，方了本原；成其極智，極智反照，不異初心；故初發心時，便成正覺。」<sup>44</sup>文殊的信是智信，由此智信能成佛智，故說初發心時，便成正覺。

文殊法門的特質在於般若智慧，但此智之修成卻須憑藉「信」，方能成解。有解無信，增邪見故；有信無解，長無明故。而且在〈入法界品〉的寄位修行相中，澄觀說：「文殊一人寄十信。」<sup>45</sup>文殊堪為引善財度信位入住位。而善財童子在過去世中，就已深種善根，信解廣大，本身就已具足信的資糧。所以善財一遇文殊說法即能契入，生起堅定不移的信心，依照文殊指示參訪善知識，並於此生成就佛果。

### （三）信的重要

修學佛法的過程，先要對自己所要修學的法，生起信順的心。信順，是對於這種法有了好感，然後透過實際的修行達到證信。由最初的信順心到證信，佛法都叫做信——信以心淨為性。信，不單是仰信，要從實際的修行，去完成無疑的淨信（信

<sup>42</sup> 《三聖圓融觀門》卷 1，CBETA, T45, no. 1882, p. 671, a27-b1。

<sup>43</sup> 《三聖圓融觀門》卷 1，CBETA, T45, no. 1882, p. 671, b6-10。

<sup>44</sup> 《三聖圓融觀門》卷 1，CBETA, T45, no. 1882, p. 671, b18-22。

<sup>45</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈39 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 918, c19。

智合一)。<sup>46</sup>

法藏在《探玄記》中註解〈入法界品〉的品名說道：「『入』指『能入』，『法界』是『所入』。」<sup>47</sup>，「入法界」就是能入者進入所入的法界，也就是進入一真法界的意思。至於如何進入一真法界？「能入」是關鍵，法藏接著說：「能入，謂悟解證得故也。……有五門：一淨信、二正解、三修行、四證得、五圓滿。」<sup>48</sup>法藏認為證入一真法界的方式，第一就是要有淨信。

何謂淨信呢？信心精純離於疑濁故名為淨，淨信堅固不可傾動稱曰不壞。<sup>49</sup>如何修行才能成信呢？法藏解釋：「有信無行，則信不堅，不堅之信遇緣便退，故修五行，以成四信之心，令不退也。云何為五：一者施門、二者戒門、三者忍門、四者進門、五者止觀門。」<sup>50</sup>澄觀在《華嚴經疏鈔》中進一步解釋，此信有四種：「一者信根本。所謂樂念真如法故；二者信佛有無量功德。常樂親近供養恭敬，發起善根願求一切智故；三者信法有大利益。常念修行諸波羅蜜故；四者信僧能正修行自利利他。常樂親近諸菩薩眾求學如實行故。」<sup>51</sup>

《華嚴經》卷 14：「信為道元功德母，長養一切諸善法。」<sup>52</sup>又《大智度論》：「佛法大海，信為能入，智為能度。」<sup>53</sup>此信不是一般粗淺的相信，而是根據十心<sup>54</sup>產生的堅定信仰，是根據智慧起信，信、智一如。善財因為前世具有清淨的信種，此信種是他證入一真法界的首要條件，他於今生以此信種發菩提心後，展開參訪善知識的求道歷程。並藉此強化他正確地的知識與修行的功夫。因為有了淨信，使善財完成了修行乃至圓滿證得的成就。

信是戒的基礎，因信而持戒，因持戒圓滿而完成定、慧<sup>55</sup>，所以三學具足根本在於信。菩薩修行五十二階位：十信位，十住位、十行位、十迴向位、十地位、等

<sup>46</sup> 參印順法師佛學著作集光碟，《大乘起信論講記》，Y 7p10~11。

<sup>47</sup> 《華嚴經探玄記》卷 18〈34 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1733, p. 440, b10-11。

<sup>48</sup> 《華嚴經探玄記》卷 18〈34 入法界品〉，CBETA, T35, no. 1733, p. 440, b10-p. 441, a15。

<sup>49</sup> 《大乘義章》卷 11，CBETA, T44, no. 1851, p. 682, c2-3。

<sup>50</sup> 《大乘起信論義記》卷 3，CBETA, T44, no. 1846, p. 281, c18-p. 284, a3。

<sup>51</sup> 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 47〈25 十迴向品〉，CBETA, T36, no. 1736, p. 370, c10-14。

<sup>52</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈12 賢首品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 72, b18。

<sup>53</sup> 《大智度論》卷 1〈1 序品〉，CBETA, T25, no. 1509, p. 63, a1-2。

<sup>54</sup> 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》卷 1〈6 明難品〉：「十心即是信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、迴向心、護心、戒心、願心。」，CBETA, T35, no. 1732, p. 27, c25-p. 28, a2。

<sup>55</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈12 賢首品〉：「若常信奉於諸佛，則能持戒修學處；若常持戒修學處，則能具足諸功德。」，CBETA, T10, no. 279, p. 72, c3-5。

覺位、妙覺位。信位成滿，就達到住位，即永不退轉的階位，不退是不退賢位。三賢是十住（下賢位）、十行（中賢位）、十迴向（上賢位），賢位是菩薩階位的基礎，信位好比是一座橋梁，通達凡夫與菩薩，超越信位，信心圓滿時，就是賢位菩薩。可知信的重要。

#### （四）華嚴圓教之行布與圓融

從菩薩至佛果之修行階位，依華嚴宗之教義，就其意義可分為二門，先後次第分明，稱為行布；先後次第相即，稱為圓融。一、行布門，全名為次第行布門，立位差別故。言行布者，行位分布，次第歷然，謂十信十住十行十迴向十地，滿後方至佛地，從微至著，階位漸次；二、圓融門，全名為圓融相攝門，言圓融者。圓滿融通，謂一位即攝一切位故，是故一一位滿，即至佛故。初地云：一地之中，具攝一切諸地功德，信該果海，如初發心住，即攝餘九住及攝行向地等，此二無礙。以行布是教相施設；圓融是理性德用。相是即性之相，故行布不礙圓融；性是即相之性，故圓融不礙行布。<sup>56</sup>

善財進行參訪善知識的求道歷程，即是斷一分無明，證一分法身，從十住、十行、十向、十地、等覺、妙覺，經四十二位階位。不過，初住就已證悟法身圓融。若就圓融言，雖然行布歷歷，實是五位圓融，一即一切，一位即一切位，所以也說「初發心時便成正覺」。<sup>57</sup>此處「初發心」是指登初發心住，登初發心住即等同登正覺位，即是圓融觀念。華嚴圓教認為，從初住至妙覺五位是隨順漸教而安立，漸教因為不了悟圓融，所以侷限於破一分無明、證一分真理，無法頓入圓滿法界；若是領悟真如理體不離於心，心之外別無法界，法界之外別無一心，一切因果不離於心性，心即是法界，法界即是真心，即能頓入無礙圓融法界、頓超四十二階位。所以《華嚴經》說：「初發心時，即得阿耨多羅三藐三菩提。」<sup>58</sup>一切法即心自性，故於初發心頓圓滿故。<sup>59</sup>

<sup>56</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 1〈1 世主妙嚴品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 504, b18-27。

<sup>57</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 1〈1 世主妙嚴品〉，CBETA, T35, no. 1735, p. 504, b18-25。

<sup>58</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 17〈16 梵行品〉，CBETA, T10, no. 279, p. 89, a1-2。

<sup>59</sup> 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 27〈6 毘盧遮那品〉：「一切因果不離心性，契同心性，無德

善財於文殊會上發阿耨多羅三藐三菩提心，表示善財了悟無上正等正覺不在外求，而是要回歸自性心中，內在的悟性既已開啟，所以此生是悟後起修的「頓修」五位行法。善財十信滿心證入「初發心住」，所謂「初發心便成正覺」，就華嚴圓融觀點，位位相攝相收，每個階位都圓收一切階位，一即一切，一切即一，行布即是圓融，圓融也展現在每個階位之中。

## 五、結論

〈入法界品〉的主要人物善財童子，他名字的意義，除了累世修行之福報所招感的富貴外，還有善根深厚，信解廣大，深信成佛因果離不開此信心，而且今生還以此信心而發心、成就佛果。又童子表徵大乘菩薩離去煩惱後，其心宛如童子般皎潔無暇，及代表離慾貞潔、已發心、悲願無窮、精進無已的菩薩行者，非實際表明年齡大小的生理名詞。

文殊菩薩，他在往昔已成佛果，象徵般若智慧，因其具有妙智慧以簡擇正邪之法，依照正法次第修行，亦是始三世諸佛，令發菩提心，從此入佛智慧生佛家，文殊菩薩以啟童蒙入信之首故，所以成為善財童子的啟蒙老師。而善財童子本身就具足善根，堪為大菩薩而當來成佛，所以善財童子一見到文殊說法時，即生起堅定不移的信心，發起深廣的菩提心。

文殊法門的特質在於般若智慧，但此智之修成卻須憑藉「信」，方能成解。有解無信，增邪見故；有信無解，長無明故。善財因為前世善根深厚，信解廣大，此信是他證入一真法界的首要條件，他今生以此信種發菩提心後，展開參訪善知識的求道歷程，並使善財修行圓滿成就。

善財參訪善知識的求道歷程，是按部就班地參一友，入一位，漸證法界，行布次第，井然有序。即是斷一分無明，證一分法身，行布歷歷。不過，就華嚴圓融觀點，雖然行布歷歷，實是位位相攝相收，每個階位都圓收一切階位，一即一切，一切即一，行布即是圓融，圓融也展現在每個階位之中。

---

不收，以一切法隨所依性，皆於初心頓圓滿故。……知一切法即心自性，成就慧身不由他悟。」，CBETA, T36, no. 1736, p. 207, b19-24。

## 參考書目

### 佛教藏經或原典文獻

「中華電子佛典協會」(Chinese Buddhist Electronic Text Association 簡稱 CBETA) ,



電子佛典系列，2011 版光碟。

《大方廣佛華嚴經》。T10, no. 279。

《佛說佛名經》。T14, no. 440。

《佛說首楞嚴三昧經》。T15, no. 642。

《大智度論》。T25, no. 1509。

《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》。T35, no. 1732。

《華嚴經探玄記》。T35, no. 1733。

《大方廣佛華嚴經疏》。T35, no. 1735。

《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》。T36, no. 1736。

《大華嚴經略策》。T36, no. 1737。

《新華嚴經論》。T36, no. 1739。

《起信論疏》。T44, no. 1844。

《大乘起信論義記》。T44, no. 1846。

《大乘義章》。T44, no. 1851。

《三聖圓融觀門》。T45, no. 1882。

《釋氏要覽》。T54, no. 2127。

《一切經音義》。T54, no. 2128。

《華嚴經疏注》。X07, no. 234。

《華嚴綱要(第 45 卷-第 80 卷)》卷 62。X09, no. 240。

《大方廣佛華嚴經疏鈔會本(第 51 卷-第 80 卷)》。L133, no. 1557。

#### 中文專書（依姓氏筆劃排列）

陳琪瑛（2007）。《華嚴經·入法界品》空間美感的當代詮釋。台北：法鼓文化。

陳琪瑛（2012）。《華嚴經》善財童子五十三參。台北：法鼓文化。

- 褚柏思（1981）。《善財求道記》。台北：新文豐出版公司。
- 楊維中（2004）。《新譯華嚴經入法界品》。台北：三民。
- 賢度法師（2008）。《華嚴學專題研究》。台北：華嚴蓮社。
- 賢度法師（2010）。《華嚴學講義》。台北：華嚴蓮社。

### 一般論文

- 趙太極（2011）。善財童子五十三參之研究 —以《華嚴經·入法界品》為中心  
大專學生佛學論文集。

### 字辭典或電子書

- 財團法人印順文教基金會出版《印順法師佛學著作集》光碟 accelon3。
- 佛學辭典匯編，版本：V3,2,21（build：148）。
- 釋慈怡主編（2007）。《佛光大辭典》，高雄：佛光大藏經編修委員會。