



## 菩薩願實踐嚴淨佛土一 以〈普賢行願品〉為主之探究

釋性禪

法鼓佛教學院碩士班

### 提要：

佛陀於《華嚴經》中，開示普賢菩薩的法門有十種行願而最後導歸於彌陀淨土。普賢菩薩是一切菩薩中的上道菩薩，因為最大德行，就是要修廣行願，所以稱為大行普賢菩薩。換言之，就是含有願心腳踏實地的去修行，而且是廣大而普遍地修一切行願，即所發的十大願王。首先發大願樹立一個崇高的目標，以堅定的志願去如法實踐修行。在佛法中，常以大海來譬喻「願」，並以高山來譬喻「行」，這就是所謂「行山願海」。對於遼闊廣大而深邃的願海，惟有以崇高卓絕的堅毅行山，才能將它填滿。所以從普賢菩薩所發的十大行願中可看出，確實是統一了大行大願，而表露出其實際的利益和真正的效用。

本文的研究動機是就其普賢菩薩廣行悲智雙運的十大願王為主因，引導眾生發願修行往生西方極樂世界為方便果，而研究目的就實際上而言，只要當下轉個念頭，西方淨土就在當前。研究方法先就其發的十大願來實踐，把娑婆穢土及眾生轉成莊嚴、清淨的佛國土及善知識、菩薩，才能圓滿的無盡普賢行願；從而行普賢萬行之因華，來成就無上的佛果菩提及回向真如實際。

### 關鍵字：

行山願海 十大願王 無盡行願 佛果菩提 真如實際



## 一、前言

《華嚴經》有三種漢譯本，依翻譯年代的次序即：《六十華嚴》、《八十華嚴》、《四十華嚴》。而《四十華嚴》是《六十華嚴》和《八十華嚴》的最後一品—〈不可思議解脫境界普賢行願品〉；又簡稱《普賢行願品》。此品是唐朝般若三藏於貞元十二年（796）譯出，故又稱《貞元經》，收於大正藏第十冊。本經乃新、舊兩譯《華嚴經·入法界品》之別譯，內容記述善財童子歷參五十五位善知識，成就普賢行願之經過。也就是善財童子最後在菩提場，接受普賢菩薩的摩頂加持、為作印證，使他看見了淨土的莊嚴瑞相，而進入不可思議解脫境界；所以發廣大無邊的心願，願盡未來際追隨普賢菩薩，念念隨順來修普賢因行。也因為眾生不曉得諸佛如來具有無量圓滿之功德，才能成就佛道，因此稱揚讚歎其功德，而開示引發眾生的信心，然後使其依教奉行、悟入佛知見，才能離苦得樂、永出生死輪迴。

## 二、普賢菩薩之行願涵義

《普賢行願品》這品經，其實並不是佛陀所親口宣說的，而是當釋迦牟尼佛在海印三昧中所彰顯的諸種甚深微妙法門之後，普賢菩薩便深深地覺得對佛陀所實際修行的法門，實在是太尊貴、太圓融、太微妙了，於是便在佛陀的感召之下，代佛宣揚佛理，稱歎佛陀的功德是無量無邊。便告諸菩薩大眾說普賢十大願：

如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說佛剎極微塵數劫相續演說，不可窮盡，若欲成就此功德門，應修十種廣行願：一者禮敬諸佛。二者稱讚如來。三者廣修供養。四者懺悔業障。五者隨喜功德。六者請轉法輪。七者請佛住世。八者常隨佛學。九者恒順眾生。十者普皆迴向。<sup>1</sup>

普賢菩薩於無量劫中，行菩薩行、求一切智，以十大行願為眾生成就如來功德的主要法門，因此，也是佛教徒在實踐菩薩道時的行為典範。對於這十種廣行願，其實就是成就如來功德的法門，而普賢菩薩所以要提出這十大行願，就是盼望後進的學佛眾生，都能信受奉行，自兩利，廣為流通。

《華嚴經探玄記》卷十六中記載：品名者德周法界曰普，用順成善稱賢，攝德表人名為菩薩，對緣造修目之為行；普賢之行，普賢則行可知。<sup>2</sup>

<sup>1</sup> 唐 闍賓國三藏般若奉詔譯，《大方廣佛華嚴經》卷四十，《入不思議解脫境界普賢行願品》，《大正新脩大藏經》第 10 冊，No. 0293，P. 844b。

<sup>2</sup> 《華嚴經探玄記·普賢菩薩行品》第三十一，《大正新脩大藏經》第 35 冊，唐 法藏述，No. 1733，P. 403a。



因為「行」是屬於實踐作為，而「願」是屬於理想發菩提心，如果只有行而沒有願，那麼不論如何勤修，其結果總是浮泛飄渺，不易持之以恆，易流成露水道心；同樣的，如果只有願而沒有行，那麼不論發怎麼樣的大願，結果仍然是陷於空談而無法實現，如打非馬行空之妄想，所以在佛法領域必須行、願相輔相資，如同鳥之雙翼，才能獲取廣大的福德智慧，這時善知識的督促、提攜是佔有很重要的地位，能使證得無上正等正覺的圓滿菩提。

### (一) 普賢行願之概述

在《普賢行願品》說普賢行願是等覺菩薩和華嚴會上四十一位法身大士所修的。四十一位法身大士，地位最低的是圓教初住菩薩。圓教初住以前，普賢行願可以發發心，但做不到行願的圓滿。文殊、普賢都是圓教的等覺菩薩。也要到西方極樂世界去修圓滿的十大願王。

普賢菩薩的禮敬諸佛，是一一身遍禮無量佛剎極微塵數佛，此身非變化身，是緣起業用的、本來如此，非意念示現而有極限的。以華嚴而言，十信滿心的菩薩，能遍攝一切；初發心住位的菩薩是順終教而設階位，但不等於終教，此位就能入法界。信心位的菩薩，若寄顯三乘的終教菩薩而言，初發心的菩薩屬三賢位；對終教而言，信心不入位，十住才入位。以始教而言，普賢屬八地菩薩。以終教而言，登地菩薩就能以一法遍攝一切法。以圓教而言，信心位的菩薩起如是信念，不離十信、十行、……，在法義上都是相應、一體的。而實際上，華嚴是不講位階的，屬真空，隨緣示現妙有之用，一即一切，芥子納須彌，構成重重無盡的法界緣起。

普賢菩薩的任務就是基於佛的本願力，立下利益眾生的大願而修行。因此，眾生可透過普賢的行願而了解如來的本願，所以又稱為「普賢行願」。主要為「普賢十大行願」亦稱為「普賢願海」，或通稱為「普賢行願」。普賢行願，指普賢菩薩的行願。即「四十卷本《華嚴經》所說的十大願」<sup>3</sup>，對照分析後略為淺述如下表：

<sup>3</sup> 《華嚴經探玄記》第三十一，《大正新脩大藏經》第 35 冊，唐 法藏述，No. 1733，P. 403a。



願號	願名	經 文	偈 頌
1.	禮敬諸佛	所有盡法界、虛空界、十方三世一切佛刹極微塵數諸佛世尊，我以普賢行願力故，起深信解，如對目前；悉以清淨身語意業，常修禮敬。一一佛所，皆現不可說不可說佛刹極微塵數身，一一身遍禮不可說不可說佛刹極微塵數佛；虛空界盡，我禮乃盡。	普賢行願威神力，普現一切如來前，一身復現刹塵身，一一遍禮刹塵佛。於一塵中塵數佛，各處菩薩眾會中，無盡法界塵亦然，深信諸佛皆充滿。
2.	稱讚如來	以甚深勝解，知見現前一切諸佛，稱揚讚歎一切如來諸功德海，念念相續，無有窮盡。	各以一切音聲海，普出無盡妙言辭，盡於未來一切劫，讚佛甚深功德海。
3.	廣修供養	起深信解，知見現前諸佛，常以上妙諸供養，行諸供養中之最極——法供養。	以諸最勝妙華鬘，伎樂塗香及傘蓋，如是最勝莊嚴據，我以供養諸如來。最勝衣服最勝香，末香燒香與燈燭，一一皆如妙高聚，我悉供養諸如來。我以廣大勝解心，深信一切三世佛，悉以普賢行願力，普遍供養諸如來。
4.	懺悔業障	於一切諸佛菩薩前，誠心懺悔，念過去無始劫中，由貪、瞋、癡，作身、口、意無量諸惡業，以清淨三業，恆住淨戒。	我昔所造諸惡業，皆由無始貪嗔癡，從身語意之所生，一切我今皆懺悔。
5.	隨喜功德	於諸佛、菩薩、六趣眾生，一切善根、功德悉皆隨喜。	十方一切諸眾生，二乘有學及無學，一切如來與菩薩，所有功德皆隨喜。
6.	請轉法輪	以身、口、意種種方便，勸請成等正覺之諸佛轉妙法輪。	十方所有世間燈，最初成就菩提者，我今一切皆勸請，轉於無上妙法輪。
7.	請佛住世	對於將示現涅槃之諸佛、菩薩、聲聞、緣覺，乃至一切善知識，勸請不入涅槃。	諸佛若欲示涅槃，我悉至誠而勸請，唯願久住刹塵劫，利樂一切諸眾生。
8.	常隨佛學	一切如來從初發心即精進不退，以身命布施，成大菩提，以種種神通，示現各種佛身，處於種種眾會，隨眾生之樂欲而說法，乃至示現入涅槃，此等悉皆隨學。	我隨一切如來學，修習普賢圓滿行，供養一切諸如來，及與現在十方佛。我願普隨三世學，速得成就大菩提。
9.	恆順眾生	隨順一切眾生之種種差別，饒益平等，以大悲心隨眾生，故能成就供養如來。	我常隨順諸眾生，盡於未來一切劫，恆修普賢廣大行，圓滿無上大菩提。
10.	普皆迴向	以如上一切功德悉迴向法界一切眾生，願眾生常得安樂，乃至成就究竟無上菩提。	所有禮讚供養福，請佛住世轉法輪，隨喜懺悔諸善根，迴向眾生及佛道。



## (二) 無盡的普賢行願

普賢有廣大行願，文殊有般若甚深，所以佛教就以此來代表一切菩薩，因為佛法貴在大智大行的智慧與行願，廣大而高深，足以發揚佛法的真義與精神。

### 1. 三世諸佛的因地發願

萬行就是修一切善法，修布施、忍辱、精進、禪定、智慧，乃至於種種善法、種種功德；以萬行之因花，來莊嚴不可思不可議的無上果報。修一切善、無善不修，斷一切惡、無惡不斷，度一切眾生、無眾不度，如此，先從普賢十大願之因行，由於因中之花，最後所結的果，就是不思議解脫境界的無上佛果。

廣大願力，變化自身，遍一切處，入智慧身，住平等門，普現其身，在於一切如來…菩薩…善知識…前，…如是充滿，一切緣中；無盡願力，加持變化，盡未來際，遍一切處，無有休息，等虛空無邊量故。…猶如影隨智想現故；猶如夢從思等起故。<sup>4</sup>

普賢菩薩，是一佛乘的佛法行願之典範。效法菩薩發普賢十大願，修普賢十大行，當下就與普賢菩薩的法界相應；以萬行因花，莊嚴無上佛果，必能圓滿福慧，成就如來功德，契入不思議解脫境界。

若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。是故菩提屬於眾生；若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。…以於眾生心平等故，則能成就圓滿大悲；以大悲心，隨眾生故，則能成就供養如來。菩薩如是隨順眾生，虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此隨順無有窮盡，念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭。<sup>5</sup>

聽到《華嚴經·普賢行願品》有這麼殊勝的功德，都想從因地之萬行，來契入如來的果德，進入這個廣大不可思議的解脫門，就應該修十種廣大願行。換句話說，華嚴經所說的如來功德、不思議如來境界，要滿這個願，必須修十種行門。

### 2. 普賢行願的定位

普賢菩薩與文殊菩薩協助宣揚如來教法，化導眾生，並為釋迦牟尼佛的兩大脅侍。普賢菩薩乘白象，著重三昧的修習，表現理、定、行三德，與著重般若的文殊菩薩相配合，為大乘佛教行願的象徵。《華嚴經探玄記》卷十六中記載：「德周法界曰普，用順成善稱賢，攝德表人，名為菩薩。對緣造修，目之為行。普賢之行，普賢則行可知。」<sup>6</sup>普賢菩薩於無量劫中，行菩薩行、求一切智，以十願

<sup>4</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷第三十四，《大正新脩大藏經》第 10 冊，No. 0293，P. 816c。

<sup>5</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷四十，《大正新脩大藏經》第 10 冊，No. 0293，P. 845b。

<sup>6</sup> 《大正新脩大藏經》第 35 冊，No. 1733，《華嚴經探玄記》卷第十六，〈佛小相光明功德品第三





為眾生成就如來功德的主要法門，也是佛教徒在實踐菩薩道時的行為典範。

唐朝般若三藏所翻譯的《普賢行願品》，或稱為《四十華嚴》，是佛陀成道後，藉普賢等諸大菩薩，開示佛陀因行果德最莊嚴、圓滿的要典。「《普賢行願品》是《華嚴經·入法界品》中的最後一卷經，〈入法界品〉是闡述善財童子的求道記，俗稱善財童子五十三參」<sup>7</sup>。此品佔本經四分之一以上，《四十華嚴》是此品的別譯。

〈入法界品〉	本會（頓入法界分）	如來會	
	末會（漸入法界分）	菩薩會	攝比丘會 攝龍王會 攝善財會

從中的「攝善財會」<sup>8</sup>內容可再分為：



「分析《普賢行願品》的偈頌，異譯本」<sup>9</sup>如下：

1. 東晉·佛馱跋陀羅譯的《文殊師利發願經》。
2. 敦煌出土的《普賢菩薩行願王經》和《大方廣佛華嚴經菩薩行願王品》。
3. 唐·不空三藏翻譯的《普賢菩薩行願讚》，為讚頌普賢菩薩十大行願之偈文。
4. 四十卷《華嚴經》，最後一卷的《普賢行願品》。

十) 唐法藏述，403a。

<sup>7</sup> 《大專學生佛學論文集（四）》，釋繼證著，〈華嚴經入法界品述義〉，P. 262。

<sup>8</sup> 同上註。

<sup>9</sup> 參考—舊譯《華嚴經》；《無量壽經》卷上；《法華義疏》卷四；印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》第八章；《中國佛教寺塔史志》；《出三藏記集》卷二；《歷代三寶紀》卷七、卷八、卷十；《中華佛教百科全書》〈普賢菩薩〉等條目。



漢文註疏有：

1. 《華嚴經普賢行願品別行疏鈔》六卷，唐·澄觀疏，宗密鈔。
2. 《華嚴經普賢行願讚別行疏鈔科文》一卷，唐·宗密述，宋·遵式治定。
3. 《華嚴經行願品》(即四十卷《華嚴經》疏第十卷下半卷)唐·澄觀疏。
4. 《華嚴經普賢行願修證儀》一卷，宋·淨源集。

### 三、修行普賢十大行願的實踐

善財童子是修行者之名，亦表示修行的法門；善能啟發善根、積聚功德法財，善財是修清淨行的精進行者。在華嚴會上，文殊師利菩薩說出佛無窮無盡的種種功德，善財童子聞之心生歡喜，一心勤求阿耨多羅三藐三菩提。

#### (一) 前九願實踐之簡述

佛法猶如旃檀香，舉一片香，即是一切香，總相是阿彌陀佛，別相是普賢菩薩十大願，念普賢行願，即是念阿彌陀佛，念阿彌陀佛即具足十大行願。何以如此？阿彌陀佛在因地中也曾修行廣大無盡的普賢行願，十大願中，在此參考「慈舟法師之開示錄」<sup>10</sup>略作一簡表述之：

願號	願名	述義
一	禮敬諸佛	即是皈依一切諸佛，南無二字，既是皈依，豈有不禮敬一切諸佛之意？
二	稱讚如來	世間法都是有量的，唸阿彌陀佛時即是稱讚佛無量壽、無量光。今念阿彌陀佛就是讚無量光，同時所沾的光，也是無限廣大的。
三	廣修供養	供養有法供養、有財供養。念南無阿彌陀佛時，就是「法供養」也是無量功德財供養。
四	懺悔業障	懺悔有三種：(一)取相懺，念佛感應道交，得見好相，罪即懺除。(二)作法懺，犯戒須向大眾僧求懺悔，以同名同號的佛很多，念一阿彌陀佛，即是向無量無數阿彌陀佛前求懺悔，亦通無相懺；法性無相，念法身佛即能懺罪。(三)無相懺，「罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡；心亡罪滅兩俱空，是則名為真懺悔。 <sup>11</sup> 」無相懺即實相懺，實相無相，所以念一句阿彌陀佛能滅八十億劫生死重罪，罪相和懺心都是無自性空的。
五	隨喜功德	念佛法門，係釋迦牟尼佛無問自說，稱讚阿彌陀佛萬德洪名，依教奉行念阿彌陀佛，豈不是隨喜功德。

<sup>10</sup> 慈舟大師網路專輯—開示語錄，<http://www.bfn.org/tzuchou/index.html>, 98.9.10。

<sup>11</sup> 《入就瑞白禪師語錄》卷 1，嘉興大藏經（新文豐版）第 26 冊, no. B188, p. 754。



六	請轉法輪	念佛就是請佛說法。佛法常住在世，有機則顯，無機則隱。能念得感應道交，就得見佛，就能聞法。
七	請佛住世	佛本無生滅，隨眾生心生而生，隨眾生心滅而滅。眾生心若能依佛而生，佛即依眾生心住。
八	常隨佛學	佛以因感果，菩薩道為因，成佛為果，一切佛皆以普賢行為因，故普賢行為諸佛普因。
九	恆順眾生	人人有自性彌陀，故自性彌陀即法身佛。上至諸佛，下至蠕動含靈，皆具佛性，豈不念佛即是恆順眾生嗎？

在《大方廣佛華嚴經》中，所說的如來功德、不思議如來境界，要滿這個願，必須修十種行門，在日常生活中提供參考如下。

一者、禮敬諸佛：有了恭敬心就對治我慢，養成了恭敬心對人對事，自然也會有恭敬心，如此人格就會圓滿。

二者、稱讚如來：要想得口業清淨，就必須稱讚如來。想要得到如來所有一切功德，必須以如來心為根本，是一切眾生皆如未來佛。

三者、廣修供養：事與理的供養所得的福德，皆屬於有限、生滅的，到最後要三輪體空，契入法身，才是真正無上供養，即所謂的法供養。

四者、懺悔業障：每一個人都有過失，有了過失就有業障。念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭的懺悔，知過能改，才是真懺悔。

五者、隨喜功德：隨喜，就是跟進，自己過去雖沒有做善事，當看到人家發心修善法、供養、禮拜、出錢出力等這些功德，都要隨喜。

六者、請轉法輪：佛在世，要禮請佛說法，佛入涅槃了，要禮請大善知識說法，乃至於禮請聲聞緣覺、得四禪八定的人、開悟的人、精通經教的人來說法。請轉法輪的目地是要讓正法流布在世間，使有緣的人都能聽到佛法而得到解脫。

七者、請佛住世：指要請這些覺者如天下弘揚佛法的諸大善知識，乃至於聲聞、緣覺、菩薩住世弘揚佛法，普度眾生；此外，自己也要堅住中道實相，不思議解脫境界，時時刻刻保持「自性如來」<sup>12</sup>的正念。

八者、常隨佛學：指學佛的身、語、意業。學佛的語業，經常要口業清淨，要多講好話，不講壞話。學佛的身業，要修一切善，斷一切惡，持戒清淨，行住坐臥不離「四威儀」<sup>13</sup>。學佛的心，就要契悟佛心，堅住正念，就是入不思議解

<sup>12</sup> 這一念心，不打妄想、不想過去、現在、未來，了了分明，寂照一如，就是了。

<sup>13</sup> 四威儀即：行如風、坐如鐘、立如松、臥如弓。





脫境界，悟了佛的心。

九者、恆順眾生：普度眾生要修四攝法。即修布施攝、愛語攝、利行攝、同事攝，未成佛道先結人緣的方便，否則就無法度眾生了。

## (二) 第十願總迴向之實踐

《普賢行願品》以證入華嚴法界、詮釋十大行願為旨趣，並以利益有情為入門，迴向往生到阿彌陀佛的極樂淨土為方便。知道心量要廣大，還要超凡入聖，發心普度眾生，要達到不思議的解脫境界，要修普賢十大願行，所以就要迴向無上菩提、迴事向理、迴因向果、迴小向大、迴向淨土與佛果菩提、真如實際，迴向自心了不可得。這樣子迴向下去，就能契入不思議普賢的解脫境界。

普賢行願品中說：我此普賢殊勝行，無邊勝福皆迴向；普願沉溺諸眾生，速往無量光佛刹。<sup>14</sup>

普賢行具足無量福德殊勝，六道眾生沉溺分段生死，三乘聖人沉溺變易生死，唯佛超登究竟彼岸，以殊勝行，普為眾生迴向，生佛淨土。約事相說，事不在理外，故曰：「處處總成華藏界，從教何處不毘盧。」<sup>15</sup>雖說生西方淨土，亦不出華藏世界實報莊嚴土，亦即是生自性中常寂光土。所謂「生則決定生，去則實不去。」<sup>16</sup>所以說念佛具足十大行願。若能讀《普賢行願品》大乘經，又能念佛迴向極樂世界，當然上品上生。若不認字，不能讀誦大乘經典，專心念佛，亦決定往生。普賢菩薩的行願是無盡的，所以回向給法界眾生的功德也是重重無盡的。

## 四、導歸淨土之迴向

所謂「嚴淨」一般分有三種，即處所淨、眾生淨、法門流布淨(亦名受用淨)。佛智所知的是淨識所現，唯佛能窮究；菩薩所識的因登地不同而能見分別也就不同。「三土」<sup>17</sup>之因，皆由無漏業所成，故是清淨的。而自受用土是由清淨的萬行所產生的；受用土及變化土是由淨業所引招的，隨業顯現故不同，不會互相障礙，如眾燈明，如同共修迴向諸佛淨土之識因亦是如此，說名為共業。

<sup>14</sup> 《大正新脩大藏經》第 10 冊，No. 0293，《大方廣佛華嚴經》卷第四十，P.846a。

<sup>15</sup> 《卍新纂續藏經》第 59 冊，No. 1083，《修習瑜伽集要施食壇儀》，P. 323a。

<sup>16</sup> 《大正新脩大藏經》第 47 冊，No. 1972，《淨土或問》，元 天如則著 P. 298b。

<sup>17</sup> 三土：自受用土、受用土及變化土。參考《大正新脩大藏經》第 35 冊，No. 1735，《大方廣佛華嚴經疏》卷第二十七，唐清涼澄觀撰，P. 706a。



《佛地論》云：此佛淨土如來藏識中，無漏善根為因而生；有義但是增上緣生，以外法故；有義亦是因緣而生，親能生故，若不爾者，應無因緣。<sup>18</sup>

### （一）普賢菩薩修行法門之目標

持普賢行願之功德至命終時，不生別處；由大願王導引，於剎那中，往生極樂。此段經文，與《無量壽經》彌陀之第十九願相符合。還未有至心發願欲生彼國之，乃是願王之威力導歸極樂。舉《普賢行願品》一段文云：

又復是人臨命終時最後剎那，一切諸根悉皆散壞，一切親屬悉皆捨離…，如是一切無復相隨；唯此願王不相捨離，於一切時，引導其前。一剎那中，即得往生極樂世界，到已即見阿彌陀佛、文殊師利、普賢菩薩…所共圍繞，其人自見生蓮華中…。<sup>19</sup>

所以，今遇普賢願王，了知九法界虛妄，佛界真實，藉修願王之力，不戀生死、涅槃，證入不思議解脫境界。華嚴宗之行門，就行位之分有頓漸不同：

一、行布者乃教相之施設：即《華嚴經》中，由普賢菩薩說毗盧遮那果德，及依正二報之莊嚴。以華嚴之體用、因果而言，諸佛眾生則一，以諸佛合覺、眾生合塵，故有五十二位差別因果，但其主要科目皆是以修行菩薩道為最根本，就是修十度波羅蜜之普賢萬行，從自覺覺他而達覺行圓滿。

二、圓融者是理性德用，「一地之中具攝一切諸地功德」<sup>20</sup>，相是即性之相，故行布不礙圓融；性是即相之性，故圓融不礙行布。就圓融相攝的菩薩行而言，得一位，即得一切位，如十信滿心，即「攝五位而成正覺」<sup>21</sup>。此說明一乘緣起是不同大乘、二乘的緣起，華嚴宗的說法是「一即一切」，一切眾生本自具足佛性，就是德相，是成就菩薩行以致圓滿菩提的根本因素。

<sup>18</sup> 《大正新脩大藏經》第 26 冊，No. 1530，《佛地經論》卷第一，親光菩薩等造，大唐三藏法師玄奘奉詔譯，P. 294a。

<sup>19</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷第四十，《入不思議解脫境界普賢行願品》，般若譯，P.846a。

<sup>20</sup> 《大正新脩大藏經》第 35 冊 No. 1735，《大方廣佛華嚴經疏》卷第三十四，唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰，P. 760a。

<sup>21</sup> 《大正新脩大藏經》第 45 冊 No. 1885，《註華嚴經題法界觀門頌》卷上，宋本嵩著，琮湛述，P. 695c。



## (二) 迴向淨土之願

### 1. 淨土之迴向願

一般說「迴向有三義」<sup>22</sup>：一、迴小向大或迴向眾生。二、迴事向理或迴向真如。三、迴因向果或迴向佛道。十方國土皆有淨土世，佛陀權指西方。佛子應當遵照佛典，以西方為是，修淨土業，但有念、觀、願之不同，唯大乘學者，將所弘法利生行持之功德，發願迴向西方，作為生西之資糧。不過同時一種法門，在行持上，應隨順個人之欲樂，不能評判孰是孰非，妄加渲染。若知見未致圓解，亦不要冒充知識，對人對己，皆無利益。

若人於此普賢願，讀誦受持及演說，果報唯佛能證知，決定獲勝菩提道。若人誦持普賢願，我說少分之善根，一念一切悉皆圓，成就眾生清淨願。我此普賢殊勝行，無邊勝福皆迴向，普願沉逆諸眾生，速往無量光佛剎。<sup>23</sup>

「不思議」者，超出六根六塵之域，諦觀世界微塵與一念心塵；塵念性空，即入佛境，若此妄念不空，念念相續，便是生死命根，隨業受報而入六凡塵境；一入凡界，歷劫難出。境界易迷人，如一入鬼倫，有的長期又無煩惱又無憂，便被境迷，何況長住鬼域亦不為奇，人道亦然。六道眾生未有不貪戀其果報境界者，所以菩薩大悲入苦海度眾生出火宅，不是長居塵域，是隨緣示現應化。今幸得聞十大願王引導入佛境，應盡形壽去奉持，早登極樂邦，莫辜負佛之願力與期望！

聞此願王，莫生疑念，應當諦受！受已能讀，讀已能誦，誦已能持，乃至書寫，廣為人說，是諸人等於一念中，所有行願皆得成就，所獲福聚無量無邊，能於煩惱大苦海中拔濟眾生、令其出離，皆得往生阿彌陀佛極樂世界。<sup>24</sup>

### 2. 依願而行三世間自在行

淨佛國土是在佛的國土當中，化生應形的作用。然淨土的行業始於凡間，圓滿於十地；淨土德業始起於第八不動地，終於如來。「自在」即指任意、自由，指心離煩惱的繫縛、空寂無礙。八地菩薩所得三種自在行，即：「器世間自在行、眾生世間自在行、智正覺世間自在行」<sup>25</sup>，繼續完成化眾生的工作。

#### 1. 器世間自在行：菩薩住此八地，以大方便智所起無功用覺慧，來觀察一切

<sup>22</sup> 《大正新脩大藏經》第 45 冊，No. 1870，《華嚴經內章門等雜孔目》卷第二，唐釋智儼集，P. 555b。

<sup>23</sup> 唐 闍賓國三藏般若奉 詔譯《大方廣佛華嚴經》卷四十，《大正新脩大藏經》第 10 冊，No. 0293，P. 846a。

<sup>24</sup> 同上註。

<sup>25</sup> 于珮珍，《華嚴經·十地品》不動地菩薩無功用行之研究，華嚴專宗學院佛學研究所論文集（十三），P.219~222。台北：華嚴蓮社，民國 92 年 8 月版。



智、智所行境。菩薩觀佛化之處所，以無功用智為能觀智，而智所行境為所觀，大方便善巧為無功用之因；也就是七地無功用，今才能得此自在。基於此因，能隨心觀察三界等的差別不同；這說明能觀一切的差別不同，能入不同境界，而作利益眾生的事。

2. 眾生世間自在行：菩薩隨著眾生身心信解，現種種差別身，於彼佛國眾會而現其身。菩薩隨著不同身形而現於眾生中，能將自身化同物身或化應物心去應機救濟眾生；也是隨眾生心想化現，隨願自在出入眾生世間；現身是為了讓眾生未信者令信，已信者令解。

3. 智正覺世間自在行：指在所化之處，及所現之身，能作用自在。離身相分別，住於平等，以神通自在適時化現十身（眾生身、國土身、業報身、聲聞身、獨覺身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身）；前三身是染分，後六身是淨分，最後的虛空身不作二分。後六身之前四者是人、菩薩、佛依因果而有不同；智身能生後得智，法身是所證法。此十身展現境、體自在的境界，菩薩知道諸眾生心之所樂，能將自己變作眾生身、國土身、業報身等。雖有不同的變化，卻實為一，蘊含著一即一切，一切即一，彼此相即相入，這稱佛的十身相自在。

### （三）迴向淨土之行

行如山，願如海，願與行如鳥之雙翼，兩翼相輔便能展翅高飛。大乘的菩薩，初發心即誓願救度一切眾生、誓成無上正等正覺。此十大願，是普賢菩薩的弘誓，菩薩即此大願，於自證之心性中，發起「念念相續，無有間斷；身語意業無有疲厭」<sup>26</sup>之大行，利樂一切眾生；因此願行而生起不可思議大智慧，超越一切世出世間的束縛，證入解脫境界。此解脫，非屬眾生受生死束縛之分別境界，亦非二乘出離生死而求涅槃之境界；乃是生死即涅槃、煩惱即菩提，不可以心思口議之一佛乘的解脫境界，即如來境界。

在華嚴會上之文殊、普賢，另一個深義是以人表法。文殊表大智，普賢表大行。想要趣入佛乘，證阿耨三藐三菩提，非有大智、大行二利並行，否則難以圓滿成佛道。淺言之：修大乘行者，必須要效法文殊、普賢二位大菩薩之德行。要行菩薩道，必須以賢善之德，普利一切有情眾生；就是已完成無上菩提之佛果，亦不捨一切眾生；而常住寂光土中，仍要真應無礙，普賢一切眾生。大乘學者，應具此知見一行普賢行，學文殊智。以智導行，行無不通，大智譬喻為兩目；以行啟智，智海易滿，大行引喻為二足；再無大行則成自利小乘，偏入涅槃，無大智則佛果難期，而入寂滅；智、行相資，二利均等，因門易滿，佛果始圓，是所

<sup>26</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，CBETA, T10, no. 293, p. 844。



謂「果無不窮曰普，不捨因門曰賢」<sup>27</sup>，也就是所謂的普賢涵義。

## 五、結論

普賢行願的思想是以「普賢十大願」作為對教理實踐的主導，要想成佛非淪為理論上的空談，所以在《華嚴經》中最忙碌的菩薩就是普賢菩薩，因為其有甚深無盡的願力和悲智心切，用以權巧方便的易行道，助眾生早日修學完成菩薩道，讓每一個眾生當下能付出實行的法門。藉由外在的歷練和身體力行為實踐，悟其幻化的而迴觀返照自我的真如本性，這些關鍵都在於啟發於眾生，而不在於深奧的理論，而是能夠具體的注重個人的修持功夫。當個人的力量充實後，擴充到利益其眾生，這就是菩薩行願的最終目的，即莊嚴佛土，成就眾生。

修持賢行願的對象是無量的，以平等心對待，不分親疏，有緣無緣以大悲心度之；其時間是無間斷的，其願力是無盡的，以境界來說是無限量的。奉行此普賢十大願，莫生疑念，應當一心受持，於一念中成就所有的行願、具足信、願、行，及積聚無量無邊的福德、智慧資糧，於煩惱稠林拔濟眾生，捨離無明惑業、障礙煩惱，令其出離苦海，往生自性所感、所流露的無量光、無量壽之淨土。

再說普賢圓行的教理與實踐，不同於三乘教之說法，因其並非賴緣起而修，而是回歸一乘法的如來身自性中，所有的生命都會生起菩提心、修菩薩萬因行，終必成就圓滿佛果。所以在菩薩道的實踐也就是如來性起的展現，當下的修行即是如來佛果的展現，如來佛果亦必展現菩薩萬行以救助眾生；一切的菩薩行是從法爾本然自性而現起，也就是說一切的善根修行從如來的果德觀照下，一切生命自然無作地發菩提心，生起善根功德，趣向佛道，這就是普賢行願的最終目的與精神。

## 參考資料

### 大藏經

- 1.般若譯《入不思議解脫境界普賢行願品》，《大正新脩大藏經》第 10 冊，No. 0293。
- 2.康僧鎧譯《佛說無量壽經》，《大正新脩大藏經》第 12 冊，No. 0360。
- 3.玄奘譯《佛地經論》，《大正新脩大藏經》第 26 冊，No. 1530。
- 4.法藏述《華嚴經探玄記》，《大正新脩大藏經》第 35 冊，No. 1733。
- 5.澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》《大正新脩大藏經》第 35 冊，No. 1735。
- 6.李通玄撰《新華嚴經論》，《大正新脩大藏經》第 36 冊，No. 1739。

<sup>27</sup>《大正新脩大藏經》第 35 冊，No. 1735，《大方廣佛華嚴經疏》，唐 清涼山大華嚴寺沙門 澄觀撰，P.533c。





7. 智儼集《華嚴經內章門等雜孔目》《大正新脩大藏經》第 45 冊，No. 1870。
8. 本嵩著《註華嚴經題法界觀門頌》，《大正新脩大藏經》第 45 冊，No. 1885。
9. 天如則著《淨土或問》，《大正新脩大藏經》第 47 冊，No. 1972。
10. 清法藏著《修習瑜伽集要施食壇儀》，《卍續藏經》第 59 冊，No. 1083。

### 專書著作

1. 于珮珍，《華嚴經·十地品》不動地菩薩無功用行之研究，華嚴專宗學院佛學研究所論文集（十三），台北：華嚴蓮社，民國 92 年 8 月版。
2. 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》第八章，正聞出版社，1980。
3. 賢度法師著〈轉法輪集（二）〉，台北：華嚴蓮社，西元 2004 年 6 月 3 版。
4. 賢度法師編著《華嚴學專題研究》，華嚴經中最忙碌的菩薩—「普賢」，台北：華嚴蓮社，民國 92 年 11 月 3 版。
5. 賢度法師著，華嚴行門具體實踐之研究，華嚴專宗學院佛學研究所論文集（一），台北：華嚴蓮社，民國 83 年 11 月初版。
6. 釋修德著，法藏大師的五教論，華嚴專宗學院佛學研究所論文集（二），台北：華嚴蓮社，民國 83 年 12 月初版。
7. 釋圓照著，華嚴經普賢行願思想概要，大專學生佛學研究所論文集（四），台北：華嚴蓮社，民國 82 年 11 月版。
8. 釋繼證著，華嚴經「入法界品」述義，大專學生佛學研究所論文集（四），台北：華嚴蓮社，民國 82 年 11 月版。
9. 釋繼坤，淨源著《華嚴普賢行願修證儀》之研究，大專學生佛學研究所論文集（六），台北：華嚴蓮社，民國 85 年 10 月版。
10. 釋智因，《八十華嚴·入法界品》中「善財童子五十三參」初探，大專學生佛學研究所論文集（六）台北：華嚴蓮社，民國 85 年 10 月版。
11. 陳琪瑛，〈善財參訪的自然之場〉，大專學生佛學研究所論文集（十三），台北：華嚴蓮社，民國 92 年 8 月版。
12. 于珮珍，《華嚴經·十地品》不動地菩薩無功用行之研究，大專學生佛學研究所論文集（十三），台北：華嚴蓮社，民國 92 年 8 月版。
13. 陳琪瑛，〈善財參訪的城市之場〉，大專學生佛學研究所論文集（十四），台北：華嚴蓮社，民國 93 年 8 月版。
14. 曾瓊瑤，《華嚴經》「普賢圓行」的實踐理論與方法，大專學生佛學研究所論文集（十四），台北：華嚴蓮社，民國 93 年 8 月版。
15. 釋天恩，普賢行願的一項考察，大專學生佛學研究所論文集（十四），台北：華嚴蓮社，民國 93 年 8 月版。

### 工具書

CBETA 2009，《中華佛教百科全書》，《佛光大辭典》。