

華嚴專宗研究所第十九屆碩士論文

《華嚴經》一切智思想之研究 ——以〈入法界品〉師子頻申比丘尼為例

指導教授：陳英善老師

研 究 生：釋貫滿

中華民國一〇三年七月三十日

摘 要：

趣求佛的智慧，是每一位學人的修行指向。佛的智慧是了知諸法實相的智慧，也就是一切智。在《華嚴經·入法界品》中，善財童子參訪五十三位善知識時，師子頻申比丘尼為其開演了「一切智解脫法門」，使善財童子「大智光明，照啟其心」獲諸法益。展現了師子頻申比丘尼具足一切智的不可思議果德。本文藉以止為線索，進一步展開對《華嚴經》四十二個階位中一切智的探索，分別從四個方面來進行分析：一、師子頻申比丘尼與一切智，及成就一切智與果德的展現；二、「一切智」與菩薩道行位的關係；三、得一切智成就佛果；四、行布位與圓融位中的一切智。通過這樣的探索研究，末學發現，為了幫助我們在行菩薩道的路上，剷除一切煩惱與魔障，佛開演了十種智力的功德與力用，這十種智力，也就是一切智，是引導我們趣向佛果的明燈。菩薩以趣求一切智為根本的修行指向。依行布次第門來說，從信位開始，於一一階位由淺到深，漸次修習，不錯不雜。每一階位，隨著各自修持的不同而有上下之分，不相混淆。依圓融相攝門來說，一行一切行，一障一切障，一修一切修，一斷一切斷，一證一切證。十信滿心時，就已證得佛地。雖階位次第分明，但初後相即相攝，以性融相，性相融通，圓融相攝，盡顯華嚴一乘之事事無礙法界。

末學文拙才淺，不敢厚此薄彼，今鬥膽以此為研究方向，只為通過這樣的學習，了知華嚴菩薩道的行持，是以圓融的法界實相之理觀，實踐於一一行位中，圓融不礙行布，行布不礙圓融。以期能通過這樣的學習過程，釐清《華嚴經》一切智的思想，提升對華嚴的進一步了解，以便深入華藏莊嚴世界海創建紮實的基礎。

關鍵詞：華嚴經 師子頻申比丘尼 一切智 次第行布 圓融相攝

目 次

第一章 緒論.....	1
第一節 研究動機與目的	1
第二節 研究範圍與方法	2
第三節 現代研究成果	2
第二章 師子頻申比丘尼與一切智	2
第一節 師子頻申比丘尼之釋名	3
第二節 一切智之意涵	4
一、一切智之名	4
二、一切智之體	6
三、一切智之用	7
第三節 成就一切智與果德的展現	8
一、如何成就一切智.....	8
二、成就一切智之果德	9
第三章 一切智與菩薩道行位之關係.....	14
第一節 十信位	14
一、略釋十信	15
二、一切智是信位凡夫發菩提心的因緣.....	16
第二節 十住位	20
一、略釋十住	20
二、住位菩薩為成就一切智而安住種姓.....	21
第三節 十行位	24
一、略釋十行	24
二、依一切智成就悲智雙運.....	25

第四節 十迴向位	26
一、略釋十迴向	27
二、一切智成就十迴向行	28
第五節 十地位	31
一、略釋十地	31
二、一切智圓成十度	32
第四章 得一切智成就佛果	33
第一節 等覺、妙覺	34
第二節 成普賢行	35
第三節 圓融相攝	37
第五章 結論	39
參考資料	41
附表	43

第一章 緒論

趣求佛的智慧，是每一位學人的修行指向。佛的智慧是了知諸法實相的智慧，也就是一切智。這樣的智慧是無可稱量的，可以說是每一位佛弟子都想得到擁有的無上寶藏，但很多人卻不知道通過何種途徑，才能尋得這一寶藏。在當今競爭激烈、複雜多元的社會裡，眾多疲乏的人們都在尋找解脫的方法，來解決人生中的種種困惑，戰勝種種困難。特別是修學佛法的佛弟子們，都想擁有佛一樣的智慧，甚至有的人為了這一目的，一直在不懈的用功修學中。古人云：「不讀華嚴不知佛家之富貴」，這其中的「富貴」中的「富貴」，就是佛的智慧。所以深入華藏世界海，探尋佛家之富貴，從而開啟我們的智慧之寶藏。

第一節 研究動機與目的

華嚴的思想體系，在《華嚴經·入法界品》中得到完整的體現，也可以說「不入法界不知法界的廣大」。所以，深入法界、隨順法界能探明《華嚴經》的核心旨趣及佛家的富貴之處，自然也就會尋得我們都很想擁有的智慧寶藏了。

〈入法界品〉主要內容，是講述善財童子為了求法，而參拜五十三位善知識的歷程。參訪的對象包括有：菩薩、比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、諸神，甚至外道、船師等五十三位善知識，最後進入彌勒樓閣，證入法界。其中的比丘尼是僅有的一位，為第二十四參之師子頻申比丘尼，寄位於「至一切處迴向」之修行位，是住於輸那國的迦陵迦林城的日光園中說法度眾的一位比丘尼。其依報、正報之莊嚴令所有見聞者皆獲得無量法益，令善財童子驚嘆不已，為善財童子開演的「一切智解脫法門」，更是令善財「大智光明，照啟其心」¹得諸法益。也就是說，善財童子深入法界的過程中，在參訪日光園的師子頻申比丘尼時，獲得了比丘尼授與的「一切智解脫法門」，也就是佛智。

師子頻申比丘尼是如何成就「一切智解脫法門」呢？以這一問題為線索，循著比丘尼成就此殊勝法門的過程，進一步擴展來探尋《華嚴經》一切智的思想，以期能通過這樣的學習，釐清《華嚴經》一切智的思想體系，提升對華嚴的進一步了解，以便深入華藏莊嚴世界海創建紮實的基礎。

¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 68 〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.365,a28)。

第二節 研究範圍與方法

本文將以唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》八十卷為主（簡稱《八十華嚴》），東晉·佛陀跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》六十卷（簡稱《六十華嚴》）、唐·般若譯《大方廣佛華嚴經》四十卷（簡稱《四十華嚴》）、唐·法藏述《華嚴經探玄記》、唐·澄觀大師撰《大方廣佛華嚴經疏》及相關的經、論、疏等為輔，以文獻分析、義理詮釋、思想發展等方法，來進行分析論證。以期能體現師子頻申比丘尼具足一切智的不可思議果德，探析《華嚴經》中一切智思想之意涵，期望見聞者共沐法益。

本文將通過三個主要內容來進行研究：

- 第一、了解師子頻申比丘尼與一切智，及成就一切智與果德的展現；
- 第二、約次第行布門分析「一切智」與菩薩道行位的關係；
- 第三、分析得一切智成就佛果及圓融相攝門中的一切智。

第三節 現代研究成果

據目前搜集到的資料來看，現代對一切智方面有研究的，在日本有川崎信定著的《一切智思想の研究》，在中國有印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》，牟宗三著的《佛性與般若》，及陳平坤《「三智一心中得」論釋〈大智度論〉義與天台宗學》。

其中，川崎信定著的《一切智思想の研究》一書中，主要是從《大般若經》、《大智度論》、《俱舍論》、《中觀心論》等各相關經論中，來深入研究一切智的思想。但對《華嚴經》中的一切智思想沒有深入的探討研究，只是略帶而過。印順法師的《初期大乘佛教之起源與開展》，在「華嚴十地」這一節中有講到《華嚴經》的一切智，但也只是略述之。而牟宗三著的《佛性與般若》一書中，有關一切智的內容，主要是以《大般若經》及《大智度論》來分析三智義，無華嚴的思想。陳平坤《「三智一心中得」論釋〈大智度論〉義與天台宗學》一文中，有關一切智的問題，也是以《大般若經》及《大智度論》來分析三智一心中得的問題。前二者，為略帶而過，後二者與華嚴基本無關聯。但除印順法師之外的其它三篇，對一切智的思想及其有关的爭議問題，都做出了比較詳細的分析與研究。為後學者的解讀與研究做出了很大的貢獻。

第二章 師子頻申比丘尼與一切智

師子頻申比丘尼是《華嚴經·入法界品》中的人物，是善財童子參訪五十三位善知識中的第二十四位善知識，是唯一的一位比丘尼，寄位於「至一切處迴向」之修行位，是

住於輸那國的迦陵迦林城的日光園中說法度眾的一位善知識。從其名字可知，此比丘尼具足「師子頻申」之意，調以獅子般勇猛無畏的精進修行，證得「一切智解脫法門」，此一殊勝的過程，在其所居住的日光園，以及為善財童子所傳授的法門中皆有詳盡展現。

第一節 師子頻申比丘尼之釋名

佛教教團由七眾弟子組成，七眾中又可分為出家、在家二眾。其中出家眾有五眾：即比丘、比丘尼、沙彌、沙彌尼、式叉摩那；在家眾有二眾：優婆塞、優婆夷。按性別又可分為：男眾有：比丘、沙彌、優婆塞；女眾有：比丘尼、沙彌尼、式叉摩那、優婆夷。比丘尼是組成佛教僧團的重要部分。自從有比丘尼以來，大多數人認為，尼眾給人以柔弱的感覺，但在五十三位善知識中，師子頻申比丘尼作為僅有的一位尼眾，用她的實際行動，開演出無上的法門，顛覆了以往對尼眾柔弱形象的貶義之說，讓人不由得生起敬畏之心。

師子頻申，是遠離恐懼，勇猛無畏之意，並具有大智慧等寶劍，能消伏大眾的魔障及煩惱。²師子，是智無畏之意；頻申，卷舒自在之意。說明此比丘尼具有大智勇猛，可以自在卷舒的智慧為眾說法。如李通玄長者釋云：

號「師子頻申」者，明已得四無礙智，已得四種無畏故。師子者，明智無畏也；頻申者，卷舒自在也。明以清淨大智勇猛，自在卷舒說法利生，善和斷鬪諍，皆悉從伏無量諸眾。見聞不同，廣如經說。意表此第四迴向中，行精進之行，智悲相故。無染慈悲，說法自在，表悲常隨苦流，智常無所染是尼義故。四無礙智者：一、義無礙智，二、法無礙智，三、辭無礙智，四、樂說無礙智。四無畏者：一、一切智無畏，二、漏盡無畏，三、說障道無畏，四、說盡苦道無畏。³

由此可知，以「師子頻申」來命名，是從其德行而成其名。說明此善知識不僅具有師子般勇猛無畏，更能慈悲適悅，行遍十方教化眾生，善和斷鬪諍，也沒有疲勞，充分體現其對法的好樂之心，及出俗之心。

又「比丘」，是離染清淨的意思；「尼」，是慈悲之意。說明這個精進的行門，是以遠離染污、慈悲清靜為行體，能夠令所有善根遍至一切處。如《華嚴經行願品疏》卷 6

²《度世品經》卷 5：「師子頻申，以離恐懼、大慧等劍在於大眾消伏外學。」(CBETA,T10,no.292,p.644,b24-26)。

³《新華嚴經論》卷 21〈25 十迴向品〉，(CBETA,T36,no.1739,p.860,b25-c5)。

云：「比丘尼者，純淨之慈，令善遍故。」⁴及在《華嚴經合論》卷 101 云：「比丘是『出俗』義；尼是『慈』義；比丘尼表徵：以真入俗，和融真俗、是非、染淨二見諍，成法性理智，處俗恒真無染之慈。以滅真俗、有無、染淨二見鬭諍，而能成就第四『至一切處迴向』。」⁵今以「師子頻申」為命名，是體現比丘尼無礙、無畏、精進、慈悲、無染之德行，為下一步說明其「一切智解脫法門」做了很好的鋪墊，起到人、法之間呼應的作用。

第二節 一切智之意涵

「一切智」就是佛智。⁶是佛陀所具備的殊勝智慧，是不共聲聞、緣覺的佛智。依體而言，此智光明，於一念中普照三世一切諸法。依用而言，得意生身，以神通力，化身無數往十方一切世界諸佛菩薩前，作無量供養。以種諸善根及發大願力，說法饒益眾生。以無分別智，了知一切法如夢如幻，觸境了達而心無所著，不起分別，平等相待。

一、一切智之名

一切智，梵語 *sarvajña*，漢語音譯為「薩婆若」，即是能遍知三世中的一切事。菩薩為了得佛的「一切智」，而實踐「般若波羅蜜」為主導的菩薩行，嚴肅的重振佛法的智證行。「一切智」，又演化出「一切智智」、「一切種智」，或合稱「佛無上智、大智、自然（無師）智，一切智，如來智」。⁷一切智對於二乘來說，通于聲聞、緣覺、佛三者，今為區別佛智與前二者，故稱佛智為一切智智。相對於一切種智，又可稱為根本智。如《大方廣佛華嚴經疏》卷 57 云：「以一切智言，有其二義：一、遍知三世一切事故；二、對於種智，名根本智，知一切事皆一實故。」⁸其中第一義是說，能夠遍知三世一切法，此為佛智所能達到的境界，故說此一切智即為佛的一切智，是從一乘教義來說；第二，相對於一切種智，一切智為根本智，一切種智為後得智，是從三乘教義來說。三乘教中，一切智通於聲聞、緣覺、佛三者。如《大智度論》卷 27 云：「一切智是聲聞、辟支佛事；道智是諸菩薩事；一切種智是佛事。聲聞、辟支佛但有總一切智，無有一切種智。」⁹此中一切智與一切種智的差別是：

⁴ 《華嚴經行願品疏》卷 6，(CBETA,X05,no.227,p.133,a8)。

⁵ 《華嚴經合論》卷 101〈入法界品第三十九〉，(CBETA,X04,no.223,p.673,c7-12)。

⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉：「一切智者，同佛智故。」(CBETA,T35,no.1735,p.939,a20-21)。

⁷ 印順法師著《印順法師佛學著作集》〈初期大乘佛教之起源與開展〉第 1088 頁，印順文教基金會，1998 年。<http://www.yinshun.org.tw/books/41/yinshun41-47.html>。

⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.939,a26-28)。

⁹ 《大智度論》卷 27〈1 序品〉，(CBETA,T25,no.1509,p.259,a20-23)。

有人言：無差別；或時言一切智，或時言一切種智。

有人言：總相是一切智，別相是一切種智。

因是一切智，果是一切種智。

略說一切智，廣說一切種智。

一切智者，總破一切法中無明闇；一切種智者，觀種種法門破諸無明。

一切智，譬如說四諦；一切種智，譬如說四諦義。

一切智者，如說苦諦；一切種智者，如說八苦相。

一切智者，如說生苦；一切種智者，如說種種眾生處處受生。¹⁰

從總別、因果、略廣等方面來說，三乘中的一切智與一切種智差別很明顯，而一乘中，為區別佛智與聲聞、緣覺二者，又稱佛智為一切智智，強調不是聲聞、緣覺所共有的佛智。在《六十華嚴》中，師子頻申比丘尼所證的法門譯為「一切智底法門」。法藏對此解釋說：

菩薩「一切智底」者有三義：一、位居菩薩，得百萬僧祇般若智用，盡佛一切智之原底，謂如上文，乃至為等覺地菩薩說法，非下地能爾，故得斯法。二、智光頓照三際，窮種智之境，故以為名。三、廣興供養，盡佛八相智之原底，故得此名。¹¹

此處之「底」為究竟的意思，形容一切智的最究竟處，也就是智慧的最高點，乃為佛的境界。從三個方面可知：第一，是說菩薩已經得到無量的智慧功用，窮盡佛一切智的最底層，如師子頻申比丘尼一樣，能為等覺位菩薩說法，這不是十地以下的菩薩所能做到的，所以說一切智底就是佛的一切智；第二，從體上來說，這一智慧的光明能夠頓照三世一切處，窮盡一切種智的境界；第三，從用來說，這一智慧能夠廣興供養，同佛一樣能夠八相成道，窮盡其智之原底。此三義中，以「原底」、「窮盡」來形容一切智的境界，可知一切智為究竟之智，也即是佛智。

又《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈70 三慧品〉中云：「薩婆若是一切聲聞、辟支佛智；道種智是菩薩摩訶薩智；一切種智是諸佛智。」¹²這是將二乘、菩薩、佛的智慧，約義

¹⁰ 《大智度論》卷 27〈1 序品〉，(CBETA,T25,no.1509,p.258,c27-p.259,a8)。

¹¹ 《華嚴經探玄記》卷 19〈34 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1733,p.470,b24-29)。

¹² 《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈70 三慧品〉，(CBETA,T08,no.223,p.375,b25-27)。

淺深而給以不同的名稱。一切智是佛智，從《小品般若》以來，為大乘經所通用。在《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 15 云：「以佛能知名邊際，故名一切智。有說，佛及獨覺知名邊際，餘不能知。有說，佛及獨覺到彼岸，聲聞知名邊際，餘不能知。評曰：初說為善，唯佛能知名之邊際，餘皆無有一切智故。」¹³也就是說一切智是佛智。佛才是一切智者，二乘哪裡能說是一切智？而《大智度論》引〈三慧品〉，也說：「佛一切智、一切種智，皆是真實，聲聞、辟支佛但有名字一切智，譬如畫燈，但有燈名，無有燈用」。¹⁴華嚴是圓教一乘教法，無有三乘之說，故經中所說的一切智、一切種智、一切智智，皆為佛智。

二、一切智之體

師子頻申比丘尼成就的這一法門，為什麼名為「一切智」呢？能於一念中普照三世一切諸法，而這些顯示皆由本性的智慧光明所顯發。三種版本的《華嚴經》對此處的翻譯大致相同，如下圖：

《六十華嚴經》卷 50 ¹⁵	《八十華嚴經》卷 67 ¹⁶	《四十華嚴經》卷 15 ¹⁷
此法門者智光莊嚴，於一念中普照三世。	此智光明，於一念中普照三世一切諸法。	此解脫門於一念中普照三世一切諸法，顯示本性智慧光明。

「智光」，說明般若具足德行。於一念，即頓照。普照三世，為廣照之意。說明「一切智」以廣智具德為其體性。¹⁸三種版本的《華嚴經》中都有譯為「普照」之意，說明此智光明，以無分別之智遍照三世諸法。在澄觀大師的《華嚴經行願品疏》中更有進一步的論證，如疏中云：

一念智性普照三世，無所遺故。由智性照，故無分別。無分別智頓照一切，非全無知，故無分別智，離於五相：一、離無作意故；二、離有尋伺地故；三、離想

¹³ 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 15，(CBETA,T27,no.1545,p.74,a5-9)。

¹⁴ 《大智度論》卷 84 〈70 三惠品〉：「譬如闇室中，為有所作故然燈，所為已辦；後來燈，其明益增。黑闇有二分：一分，初燈已除；第二分，後燈所除。第二分闇與初燈明和合；若不爾，第二燈則無所用。如是，二乘及大菩薩智慧雖已破無明，佛智慧所除無明分是諸人所不能除。不得言初燈無照；如是，不得言二乘及菩薩智慧是遍如實智。『遍如實智』，是佛；『但如實智』，二乘及菩薩所共。」

(CBETA,T25,no.1509,p.651,a4-13)。

¹⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 50 〈34 入法界品〉，(CBETA,T09,no.278,p.716,b3-4)。

¹⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 67 〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.364,c14-15)。

¹⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 15 〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA,T10,no.293,p.730,b10-11)。

¹⁸ 《華嚴經探玄記》卷 19 〈34 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1733,p.470,c1-3)。

受滅寂靜故；四、離色自性故；五、離於真義異計度故。由離二、五，故無分別；離初、三、四，照一切法。故以「普照」釋「無分別」。其「顯示」二字，梵本所無。其本性智光，是能照耳。故舊經中所得法門名「一切智」。¹⁹

由一念智性故無分別，而無分別智頓照三世一切諸法實相，因此無分別智離於無作意等五相。一念智性是能照，三世一切諸法為所照，這既為一切智之體。

三、一切智之用

「一切智」的光明境界之莊嚴，實為不可思議。其功用可從神通、智慧兩個方面來說明。

（一）神通方面

一切智是師子頻申比丘尼所證得的解脫法門，當證入這個智慧光明法門時，就能獲得一切禪定法門之王。又因為這個禪定的力量，而獲得了意生身，因此能前往十方一切世界，在每一位菩薩的面前，現無量無數的化身。每一個化身又對諸佛菩薩作無量無數的供養。若有見聞者，於無上正等正覺的佛道上，必得永不退轉。如《八十華嚴經》卷 67 云：

入此智光明門，得出生一切法三昧王；以此三昧故，得意生身，往十方一切世界兜率天宮一生所繫菩薩所，一一菩薩前現不可說佛剎微塵數身，一一身作不可說佛剎微塵數供養。……於彼一一諸如來所，我皆如是而為供養。若有眾生，知我如是供養佛者，皆於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉；若有眾生來至我所，我即為說般若波羅蜜。²⁰

師子頻申比丘尼以「一切智解脫法門」為所依之法門，及能依之意生身，能無礙自在的前往十方諸佛國土，做種種供養，以種諸善根及發大願力來說法利益眾生，這正是與修普賢行海之「帝網無盡觀」²¹及「無障礙法界觀」²²相應之。

¹⁹ 《華嚴經行願品疏》卷 6，(CBETA,X05,no.227,p.134,a12-19)。

²⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 67〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.364,c17-21)。

²¹ 《華嚴普賢行願修證儀》卷 1：「帝網無盡觀，于中復開五門：一、禮敬門，二、供養門，三、懺悔門，四、發願門，五、持誦門。謂想盡虛空，徧法界，塵塵剎剎，帝網無盡三寶前，各有帝網無盡自身，每一一身，或做禮敬、或做供養、或做懺悔、或做發願、或做誦持等觀行。」(CBETA,X74,no.1472,p.369,a18-b11)。

²² 《華嚴普賢行願修證儀》卷 1：「無障礙法界觀，謂常想一切染淨諸法，舉體全是無障礙法界之心。此

（二）智慧方面

一切智能夠遍知三世一切事，所以了知一切法如幻不實，觸境了達而不去分別執著。如《八十華嚴經》卷 67 云：

我見一切眾生，不分別眾生相，智眼明見故；
聽一切語言，不分別語言相，心無所著故；
見一切如來，不分別如來相，了達法身故；
住持一切法輪，不分別法輪相，悟法自性故；
一念遍知一切法，不分別諸法相，知法如幻故。²³

以無分別智，面對任何事物，明了皆由緣起無自性，故不起分別，心無所著，了知一切法如夢幻泡影，所以見一切法不起分別之心，能以平等之心對待。藉此可知，無分別智就是一切智。

第三節 成就一切智與果德的展現

若能成就一切智，其果德自是莊嚴殊勝。不僅自身的依報、正報莊嚴，而且一切見聞者皆嘆為稀有，這對說法教化利益眾生，也具有非常重要的意義。那麼師子頻申比丘尼是如何成就一切智解脫法門呢？

一、如何成就一切智

師子頻申比丘尼成就的這一法門，是因為在過去生中，發菩提心，勤修善法，而成就的果報。一切功德成就悉從初發心開始，所以正確的發起上求佛道，下化眾生之菩提心及為重要。如《六十華嚴經》卷 8 云：「初發心時，便成正覺，知一切法真實之性，具足慧身，不由他悟。」²⁴菩薩追求一切智即是從正確的初發心開始，繼而通過修持十度波羅密、四攝法等諸菩薩行法，以般若之智為導航，勤修一切善法，來助成這一菩提之法。藉此入於華藏世界海，了知一切法如幻，廣說一切法而無所障礙。「一切諸法中，法門無有邊，成就一切智，入於深法海。」²⁵

能觀智，亦想全是法界之心……此觀是一切三昧觀門之根本。」(CBETA,X74,no.1472,p.369,b12-19)。

²³ 《大方廣佛華嚴經》卷 67〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.365,a2-7)。

²⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 8〈12 梵行品〉，(CBETA,T09,no.278,p.449,c14-15)。

²⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 6〈2 如來現相品〉，(CBETA,T10,no.279,p.31,c26-28)。

比丘尼不僅正確發起菩提心，更是經過歷劫的精進修行，證入普眼捨得般若波羅蜜門，以這十種般若波羅蜜法門為首，證入像這樣的無數百萬般若波羅蜜法門。又此園中所有菩薩及眾生，都是在比丘尼的勸勉下，初始發心，願受持正法，思維修習佛道，在追求無上正等正覺的佛道上，得永不退轉。如《八十華嚴經》卷 67 云：

入普眼捨得般若波羅蜜門、說一切佛法般若波羅蜜門、法界差別般若波羅蜜門、散壞一切障礙輪般若波羅蜜門、生一切眾生善心般若波羅蜜門、殊勝莊嚴般若波羅蜜門、無礙真實藏般若波羅蜜門、法界圓滿般若波羅蜜門、心藏般若波羅蜜門、普出生藏般若波羅蜜門，此十般若波羅蜜門為首，入如是等無數百萬般若波羅蜜門。此日光園中所有菩薩及諸眾生，皆是師子頻申比丘尼初勸發心，受持正法，思惟修習，於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉。²⁶

此中，以十般若波羅蜜門為首的無數百萬般若波羅蜜門，是能化的般若；日光園中所有菩薩及諸眾生，為所化根機成熟之眾生。可見成就一切智解脫法門，需要兩個重要因緣：能化的般若，所化的眾生。即為追求佛的一切智，精進不懈的修行，證入般若波羅蜜門的同時，為饒益眾生，不捨離一切眾生，待根機成熟時，度至彼岸，遠離生死。這是菩薩自利又利他的一個過程，圓滿自利利他之功行，即能成就一切智解脫法門。如《文殊指南圖讚》中記載師子頻申比丘尼的成就事蹟，文曰：「師子頻申比丘尼，妙勝光王日光園中；八德流泉，百花寶木；頭頭映現，一一示身。得成就一切智法門，證一切處迴向。」²⁷

二、成就一切智之果德

成就一切智的功德是不可計數的。如《度諸佛境界智光嚴經》卷 1 云：「若有一善男子善女人，聞佛者，聞世尊者，聞如來者，聞一切智者，此善男子善女人，所得功德勝彼無量不可計數。」²⁸從以下的依報、正報來看即知。

（一）依報

師子頻申比丘尼的道場位於輸那國的迦陵迦林城的日光園中，此園為勝光王所佈施，同時也是這個園林的大護法。依照戒律，比丘尼修頭陀行一般是在國王的園林裡。所以

²⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 67〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.364,b20-c2)。

²⁷ 《文殊指南圖讚》卷 1，(CBETA,T45,no.1891,p.799,a1-4)。

²⁸ 《度諸佛境界智光嚴經》卷 1，(CBETA,T10,no.302,p.917,a17-20)。

比丘尼在這樣一個園林中說法度眾，非常有意義。勝光王與日光園都以「光」為名，「光」意含有智慧的意思。象徵日光園具有如日光般的智慧，表示真如實際殊勝的智慧之光，能令師子頻申比丘尼的善根遍於如法界般的園林，令入園者能破除黑暗，開啟智慧。這是表法的作用，前面是事，後面是理，以事顯理。如《新華嚴經論》卷 37 云：「『勝光王之所捨施者』是事，表法者：明一切智、忍、慈三法總會故。比丘，出家捨飾好是『忍』；尼是『慈悲』義；勝光王是『智』。」²⁹ 由人、法、境構成了這個具足「智、忍、慈」三法的園林。

而園林中的樹木，皆是比丘尼過去生所修無漏法行而建立的，故又稱為「無漏林」。乃表無漏法之意，指遠離煩惱垢染之清淨法。說明比丘尼能觀一切法其體是空，故能敷法空座大開法席，說法度眾，無所障礙。故此無漏園林中的樹木，每一花一葉一事一物都能體現其依報的莊嚴，依此更能充分體現其智慧的甚深廣大。如《八十華嚴經》卷 67 云：

見其園中有一大樹，名為：滿月，形如樓閣，放大光明照一由旬；

見一葉樹，名為：普覆，其形如蓋，放毘瑠璃紺青光明……

復有音樂樹，名為：歡喜，其音美妙，過諸天樂；

復有香樹，名：普莊嚴，恒出妙香，普熏十方，無所障礙。……

諸寶樹下敷師子座，種種妙寶以為莊嚴，布以天衣，熏諸妙香，垂諸寶繒，施諸寶帳，閻浮金網彌覆其上，寶鐸徐搖出妙音聲。或有樹下敷蓮華藏師子之座……

或有樹下數十方毘盧遮那摩尼王藏師子之座；其一一座各有十萬寶師子座周匝圍遶，一一皆具無量莊嚴。³⁰

可見，這些都是由善知識的業報所成就，由出世的善根中生起，由供養諸佛的功德所流出，所有一切世間的園林都無法與它相比較。也是師子頻申比丘尼，能夠了知一切世間的現象如幻化、積集廣大的清淨福德善業所成就的。故能在這夢幻的世界中大做佛事，果用能夠自在無礙。

（二）正報

師子頻申比丘尼因為已經成就一切智解脫法門，故能入於一切智光明門，而得出生一切法三昧王。又以此三昧，證得意生身。所以善財童子看到她能夠分身無數，遍坐在

²⁹ 《新華嚴經論》卷 37 〈39 入法界品〉，(CBETA,T36,no.1739,p.979,b16-18)。

³⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 67 〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.363,a20-16)。

所有寶樹下的大師子座上。她不僅身心調和柔順、清淨無染，更能普濟眾生、拔苦予樂。其莊嚴之德相，就如大象王、如清淨地、如如意寶、如蓮花……。如《八十華嚴經》卷 67 云：

師子頻申比丘尼遍坐一切諸寶樹下大師子座，
身相端嚴，威儀寂靜，諸根調順，如大象王；
心無垢濁，如清淨池；普濟所求，如如意寶；
不染世法，猶如蓮華；心無所畏，如師子王；
護持淨戒不可傾動，如須彌山；
能令見者心得清涼，如妙香王；
能除眾生諸煩惱熱，如雪山中妙栴檀香；
眾生見者，諸苦消滅，如善見藥王；
見者不空，如婆樓那天；
能長一切眾善根芽，如良沃田。³¹

如此莊嚴之正報，正是體現了師子頻申比丘尼成就一切智之殊勝果德。依止功德，故能觀察不同眾生之根機，而說不同的法。「在一一座，眾會不同，所說法門亦各差別。」³²大體上，其聽法眾可分為三大眾來說，第一眾，八部、人、非人等眾；第二眾，二乘；第三眾，十地菩薩及等覺。

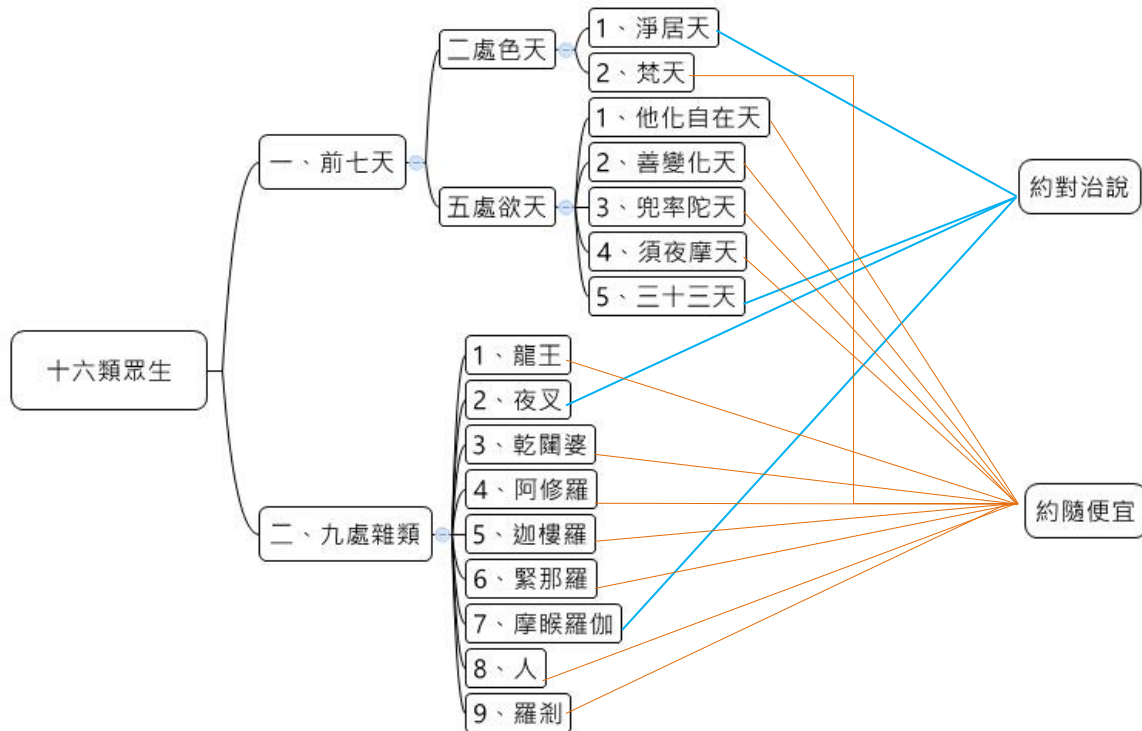
1、為八部、人、非人等眾說法

此處說法中，聽眾共有十六類。十六類中又可分為兩種類型來說。師子頻申比丘尼以智慧力觀察這些眾生的根機各有不同，所以所用的方法也不同。歸類如下表所示：

表 1、為十六類眾生說法表

³¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 67〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.363,c4-13)。

³² 《大方廣佛華嚴經》卷 67〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.363,c13-14)。



其相應的說法內容，另外整理為表格形式，詳見附表一內容。

2、為二乘說法

為二乘說法中，有聲聞、緣覺二乘。為了令聲聞乘捨棄小慧，信樂趨向趣求大乘之智，而說勝智光明法門。如《探玄記》云：「初為樂聲聞說勝智光者，令捨小惠，樂大乘智光也。」³³為了令緣覺乘捨棄緣起之智，信樂佛廣大的功德智慧，而說佛功德廣大光明法門。如《華嚴經疏》云：「緣覺修福止百劫故，緣起智光未能亡緣故。」³⁴及《探玄記》云：「為樂緣覺，說令捨劣，樂佛殊勝功德故也。」³⁵即捨小乘趣向大乘。

3、為菩薩說法

此處的菩薩，有地前的菩薩、十地菩薩及等覺位菩薩三眾。地前菩薩與前面的二乘可合稱為三乘，對於之後的十地菩薩可稱為地前，此地又稱為信地。如《華嚴經行願品疏》卷6云：

今初，對前即是三乘，對後通於地前，通令寂照普順學故。若約信樂，屬於十信，十地上，此下十地攝前三賢，以後攝前，不同海幢以前攝後。若以信樂為信行地，

³³ 《華嚴經探玄記》卷19〈34入法界品〉，(CBETA,T35,no.1733,p.470,b7-9)。

³⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷57〈39入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.939,a5-6)。

³⁵ 《華嚴經探玄記》卷19〈34入法界品〉，(CBETA,T35,no.1733,p.470,b9-10)。

則通地前，故三賢位名勝解行，亦名信地，未證如故。³⁶

地前三賢位名為勝解行，以信樂為信行地，是因為還沒有證得真如，所以稱為信地。比丘尼能應不同階位菩薩之所需，而為說不同法門。具體內容整理於附表二中。

值得研究的是，為等覺位菩薩——執金剛神說金剛智那羅延莊嚴法門。這裡的金剛譬喻禪定智慧，為破最微細的塵惑無明而為說之。這是沒有等覺名，但有等覺義之聽法眾。如《華嚴經行願品疏》卷6：

後有一法，為等覺者，無等覺名，有等覺義：一、當十地後；二、得金剛智，謂說金剛喻定，壞散塵習，獲金剛身，為莊嚴故。既為等覺，明此善友，非下位矣！故所得法云一切智。言迴向者，約寄位耳。上下善友，倣此可知。³⁷

由此可知，因為已證得一切智，所以師子頻申比丘尼並非是十地以下的階位。前面所說的寄一切處回向位，是寄位修行，而不是其現階位。

又第十法雲地，是以灌頂為王作譬喻。如《八十華嚴經》卷39〈26十地品〉云：

王執此瓶灌太子頂，是時即名：受王職位，墮在灌頂剎利王數。即能具足行十善道，亦得名為：轉輪聖王。菩薩受職，亦復如是。諸佛智水灌其頂故，名為：受職；具足如來十種力故，墮在佛數。……名為：安住法雲地。³⁸

按照此理來說，王子行了灌頂禮，就成為王，則菩薩受佛灌頂，也就是佛。然而諸佛灌頂，菩薩「墮在佛數」，卻還是菩薩，這是很可疑的！所以大家都懷疑了：「若菩薩神通境界如是，佛神通力其復云何？金剛藏言……如來智慧無邊無等，云何而與菩薩比量！……菩薩摩訶薩已能安住如是智慧，諸佛世尊復更為說三世智，……為說得一切智智。」³⁹菩薩灌頂以後，還要進修，佛還要為他說法。《般若經》也說：「菩薩摩訶薩具足六波羅蜜，四念處乃至十八不共法，一切種智具足滿，斷一切煩惱及習，是名菩薩摩訶薩住十地中，當知如佛。」⁴⁰不說十地是佛，而說「如佛」，也表示了還是菩薩地。

〈入法界品〉海幢比丘所教化的菩薩，灌頂位以後，還有坐菩提場菩薩。〈如來出

³⁶ 《華嚴經行願品疏》卷6，(CBETA,X05,no.227,p.133,c5-9)。

³⁷ 《華嚴經行願品疏》卷6，(CBETA,X05,no.227,p.133,c20-24)。

³⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷39〈26十地品〉，(CBETA,T10,no.279,p.206,a23-b1)。

³⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷39〈26十地品〉，(CBETA,T10,no.279,p.208,a19-b23)。

⁴⁰ 《摩訶般若波羅蜜經》卷6〈20發趣品〉，(CBETA,T08,no.223,p.259,c7-10)。

現品〉、〈離世間品〉，都在灌頂位以上，有一生所繫菩薩。〈入法界品〉師子頻申比丘尼說法，在第十地以後，立執金剛神。這都表示菩薩灌頂以上，還有更高勝的菩薩。依《華嚴經》意，就是住普賢地菩薩。⁴¹

第三章 一切智與菩薩道行位之關係

大乘菩薩行者從初發菩提心到修行圓滿成佛的階位，在諸經論中所說不一，如《菩薩瓔珞本業經》則舉前位十信與四十二賢聖位，稱為十信、十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺，共為五十二個階位。其中的信位菩薩，名為信想菩薩，亦名假名菩薩，亦名名字菩薩。⁴²《華嚴經》是圓教中的別教一乘，其菩薩修行階位有二門：一、次第行布門，二、圓融通攝門。第一次第行布門，是圓教寄顯於終教的行布相，本章將從次第行布門來研究一切智與菩薩道行位的關係。次第行布，就是從微至著，從淺至深，次第相乘，以階彼岸。菩薩為趣求佛果菩提，依次從：十住、十行、十向、十地、等覺、妙覺共四十二位，次第由淺至深的修行階位。

第一節 十信位

《華嚴經》的十信位，其實不算入位中。因為在習忍以前，行十善的菩薩，有進有退，猶如輕毛，隨風東西，⁴³未達到不退位，⁴⁴故不另立位次，但攝入初住位中。⁴⁵如《大方廣佛華嚴經疏》卷12〈7如來名號品〉云：

今初，文有九句。昔云：欠第九「十忍」一句。又以十信自不成位，是住方便攝在住中，故不別問。故《仁王經·教化品》云：「伏忍聖胎三十人，十信、十止、十堅心」故信、住不分也。有義云：有四義故，信不入位：一、進退不定故；二、雜修十心，無定階降故；三、未隨法界修廣大行故；四、未得法身，顯佛種性故。

⁴¹參見印順法師著《印順法師佛學著作集》〈初期大乘佛教之起源與開展〉第1094頁，第3-13行。

⁴²《菩薩瓔珞本業經》卷2〈4釋義品〉：「從不識始凡夫地，值佛菩薩教法中起一念信，便發菩提心。是人爾時住前，名信想菩薩，亦名假名菩薩，亦名名字菩薩。其人略行十心，所謂：信心、進心、念心、慧心、定心、戒心、迴向心、護法心、捨心、願心。」(CBETA,T24,no.1485,p.1017,a13-17)。

⁴³《華嚴一乘教義分齊章》卷2，(CBETA,T45,no.1866,p.489,a27-29)。《仁王經疏》卷3〈7受持品〉：「謂習忍以前十信菩薩，有退有進，故名劣位。」(CBETA,T33,no.1708,p.415,b20-21)。

⁴⁴《華嚴一乘教義分齊章》卷2：「以信但是行，非是位故，未得不退故。《本業經》云：未上住前，有此十心，不云位也。」(CBETA,T45,no.1866,p.489,a22-23)。

⁴⁵《華嚴經探玄記》卷4〈6明難品〉：「十信亦是位也。若約終教，此信但是十住位之方便，自無別位故。」(CBETA,T35,no.1733,p.176,a5-7)。

由斯不開十信，則成此會及第三會俱答十住問也。⁴⁶

十信進退不定、雜修十心、未修廣大行、未得法身，故不成位，是方便攝入初住中。可知十信是長養諸善根之聖胎，是入法之根基。⁴⁷在《華嚴經》第二普光明會中，有六品經文來闡述十信法門。從十信始，次第依十住、十行、十迴向、十地等五位，由從微至著，從淺至深，次第相乘，以階彼岸。如《瓔珞》、《仁王》、《起信》、《瑜伽》等說。此為終教、頓教之行布相。

一、略釋十信

在十信位應修十種心，此十種心在信位，能助成信行。全稱十信心，略稱十心。依諸經典所舉，其名稱與順序略異。今依澄觀的排列為：「一、信心，二、精進心，三、念心，四、定心，五、慧心，六、不退心，七、戒心，八、護心，九、願心，十、迴向心。」⁴⁸

（一）信心：求佛智慧，聞大乘法，心無疑惑，約發心次第，信居其初；約所信終極，最居其後。

（二）精進心：須持聖教，親近善友，勤修佛法，離於懈怠。

（三）念心：意念三定，明無常、苦、空、無我之四念心，眾生迷此，故須教化。

（四）定心：離於散亂，能觀心性，為上定因，觀解之法，總該諸法。

（五）慧心：智能知根，權施法藥，行四攝、四無量、十度、三十七助道法。

（六）不退心：如說修行，而得不退，教在勤行，不能不退。

（七）戒心：三聚無缺，如寶珠故；業果甚深，戒所招故。

（八）護法心：說法甚深，愛樂大乘，是所護故，法門無量，不出一法界。

（九）願心：福田甚深，果報等一，由願異故，自能將身，如願導行。

（十）迴向心：以歸一道，即迴向真如實際。一身一智等，即向佛果菩提。

⁴⁶《大方廣佛華嚴經疏》卷12〈7 如來名號品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.590,a5-13)。

⁴⁷《仁王護國般若波羅蜜多經》卷1〈3 菩薩行品〉：「善男子！初伏忍位，起習種性，修十住行。初發心相，有恒河沙眾生，見佛法僧，發於十信，所謂：信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、戒心、願心、護法心、迴向心。具此十心而能少分化諸眾生，超過二乘一切善地，是為菩薩初長養心，為聖胎故。」(CBETA,T08,no.246,p.836,b17-22)。

⁴⁸《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷31〈9 光明覺品〉(CBETA,T36,no.1736,p.233,b26-27)。

二、一切智是信位凡夫發菩提心的因緣

信為道源功德母，長養一切諸善法。佛法大海，唯信能入。說十信法門，文殊菩薩與九首菩薩之間的相互問答，彰顯了萬法理性，說明十信慧解的真理。一切智是信位凡夫菩薩發菩提心的重要因緣，是信位生起信心的功德。十信法門通過三個步驟來趣求佛的智慧，即：解、行、德。

（一）解

此明正解理觀。就是理解佛法的甚深義，重在解理，從十種甚深義中，作意義豐富的把握，從而建立信心。在〈菩薩問明品〉中，由文殊師利菩薩發問，覺首等九位菩薩回答，是明妙慧通於眾行；後由九位菩薩問，文殊菩薩回答，是明眾行通於妙慧。以此來闡明即行即慧，即知即行，從而建立正信。⁴⁹如最後諸菩薩同時來問文殊師利菩薩：「佛子！我等所解，各自說已。唯願仁者，以妙辯才，演暢如來所有境界！何等是佛境界？何等是佛境界因？……何等是佛境界現？何等是佛境界廣？」⁵⁰文殊師利菩薩以偈頌回答：「如來深境界，其量等虛空，一切眾生入，而實無所入。……一切眾生心，普在三世中，如來於一念，一切悉明達。」⁵¹文殊師利的回答讓覺首等九位菩薩了知佛的境界莊嚴、甚深，繼而建立信心，趣求佛的智慧，發心成佛。文殊等十位菩薩與十種甚深的關係，在澄觀大師的《大方廣佛華嚴經疏》卷 14〈10 菩薩問明品〉云：

又此十種亦可配於十信，但不次耳。文殊、佛境即當信心，文殊主信故，佛境即所信故。約發心次第，信居其初；約所信終極，最居其後。亦明十心，不必次故。勤首即進心。財首為念心，明四念故。覺首定心，能觀心性，為上定故。智首則慧心，慧為上首，兼已莊嚴，故有十度。法首即不退心，如說修行，得不退故。寶首即戒心，三聚無缺，如寶珠故；業果甚深，戒所招故。德首即護法心，說法甚深，是所護故。目首即願心，福田等一，由願異故；目能將身如願導行故。賢首即迴向心，以歸一道，即迴向真如。一身一智等，即是佛果。⁵²

這十種甚深為：一、緣起甚深，二、教化甚深，三、業果甚深，四、說法甚深，五、福田甚深，六、正教甚深，七、正行甚深，八、助道甚深，九、一道甚深，十、佛境甚

⁴⁹鄭石岩著《華嚴經講義》第 74 頁，台北佛陀教育基金會，2012 年修訂版。

⁵⁰《大方廣佛華嚴經》卷 13〈10 菩薩問明品〉，(CBETA,T10,no.279,p.69,a3-9)。

⁵¹《大方廣佛華嚴經》卷 13〈10 菩薩問明品〉，(CBETA,T10,no.279,p.69,a11-b1)。

⁵²《大方廣佛華嚴經疏》卷 14〈10 菩薩問明品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.601,a21-b4)。

深。⁵³此十種甚深的次第，是為成就初學菩薩的正信、正解，應先觀諸法如實因緣起，其次教化迷途眾生，行於正道，趣入佛境。十種甚深配以十信，也是十信法門在「解」部分中所行持的內容。

（二）行

此明隨緣願行，就是了解了佛的十種甚深後，要透過行動來修治自身的行為，發願淨行，依佛所說的去修行。如〈淨行品〉中智首菩薩問文殊師利菩薩言：「菩薩云何得無過失身、語、意業？……云何得處非處智力、過未現在業報智力、根勝劣智力、種種界智力、種種解智力、一切至處道智力、禪解脫三昧染淨智力、宿住念智力、無障礙天眼智力、斷諸習智力？……」⁵⁴這是智首菩薩提出的二十個問題，其中的十種智力⁵⁵，指如來十力，十種智的力用，是如來十力智的境界，即一切智。具有十力，則不會被他人所屈伏，亦能摧毀、滅壞一切魔障及怨敵。如法藏云：「『佛力』者，有二義：一、不為他所屈伏故；二、能摧壞魔怨故。別說有十，謂是『處非處智力』等。」⁵⁶這十種智力簡釋如下：

- 1、處非處智力：處，是道理。是指如來能知一切事物的道理和非道理的智力。
- 2、過未現在業報智力：業是業因，報曉是報果。是指如來遍知一切眾生，過去、現在、未來三世業緣果報生處。
- 3、根勝劣智力：是指如來于諸眾生，根性勝劣、得果大小皆實遍知。
- 4、種種解智力：是指如來知眾生各別之解，于諸眾生，種種欲樂，善惡不同，如實遍知。一切眾生心裡的欲望，理解力各不一樣，其中有各種錯綜複雜的因緣。但如來能清楚明白，一切眾生種種欲望不相同，種種愛好不相同。
- 5、種種界智力：是指如來于世間眾生，種種界分不同，如實遍知。如來如實知悉眾生之種種性及諸行為的智力。
- 6、一切至處道智力：是指如來於六道有漏行所至處、涅槃無漏行所至處，如實遍知。如修五戒、十善之行，可至人間、天上；修八正道之無漏法，可至涅槃。
- 7、禪定解脫三昧智力：「禪」，世間禪、出世間禪、出世間上上乘禪。「解脫」，淺言之，是八解脫；深言之，則〈世主妙言品〉中諸菩薩、各部神眾及〈入法界品〉中諸

⁵³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 14〈10 菩薩問明品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.601,a12-14)。

⁵⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈11 淨行品〉，(CBETA,T10,no.279,p.69,c11-15)。

⁵⁵ 十種智力，指如來十力，是如來十力智的境界。力者，力用。智慧之力用，智為體，力為用。故稱十力。按照華嚴的圓融無礙之理，智也是力，力也是智，二者之間是圓融無礙的。所以有時或稱為智，或稱為力，唯如來具足，即聲聞、緣覺不共之十種力。又作十神力。謂如來證得實相之智，了達一切，無能壞，無能勝，故稱為力。謂修習之力，當土用果，由此力故方得離繫。另從顯示的功能來看，十種智力各有其功能，如水能淨，如火能燒，各有自力。但從根本上來說，都是平等的，因為都是以無礙解脫為根本。

⁵⁶ 《華嚴經探玄記》卷 3〈2 盧舍那佛品〉，(CBETA,T35,no.1733,p.150,b23-25)。

善知識，各個皆有一解脫法門。「三昧」，空、無相、無願之三昧。廣言之，則有無量百千三昧。是如來于諸禪定，自在無碍，其淺深次第，如實遍知。禪能攝一切色界，解脫能攝一切定。此三昧智力能夠降服一切魔。

8、宿住隨念智力：即如實了知過去世種種事之力；如來于種種宿命，一世乃至百千萬世，一劫乃至百千萬劫，死此生彼，死彼生此，姓名飲食、苦樂壽命，如實遍知。此種智力能夠記憶現前。

9、天眼智力：是指如來証知天眼清淨，如實了知眾生，死時生時，端正丑陋，善惡業緣。一切眾生的未來隨業因緣、所有生死，能夠了知。

10、漏盡智力：謂如來于一切煩惱惑，及余習氣，永斷不生，如實遍知。即能夠解脫自己及眾生的煩惱疑惑。

如來於其無上正等菩提初證得時，即便頓得一切十力。就是一剎那間，如來的十力完全成就，頓證得十力以後，才有次第現在前，這十種智力是按照不同眾生的需求而次第現前的。依照《大智度論》來說，第一處非處智力為總，其餘九力為別，是根據修行的需要，次第輾轉開演而出。如此高深的境界如何才能達到呢？經云：

菩薩在家，當願眾生，知家性空，免其逼迫。

孝事父母，當願眾生，善事於佛，護養一切。

.....

以時寢息，當願眾生，身得安隱，心無動亂。

睡眠始寤，當願眾生，一切智覺，周顧十方。⁵⁷

這是文殊菩薩回答說，菩薩於身、語、意三業動靜中，為饒益眾生，應發一百四十一種清淨願行，並以這些願行做為修行的方法，從無過失的身、語、意開始入手，學習一百四十一個淨行，即「事行」。教依緣起觀為對境，以一切現前的事物，來訓練觀行，即「理行」。故菩薩應以此來修清淨行。

（三）德

菩薩修清淨行時，如能善用其心，就會獲得一切勝妙功德。如文殊師利回答言：

若諸菩薩善用其心，則獲一切勝妙功德；於諸佛法，心無所礙，住去、來、今諸佛之道；隨眾生住，恒不捨離；如諸法相，悉能通達；斷一切惡，具足眾善；當

⁵⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈11 淨行品〉，(CBETA,T10,no.279,p.70,a4-p.72,a17)。

如普賢，色像第一，一切行願皆得具足；於一切法，無不自在，而為眾生第二導師。⁵⁸

菩薩面對所親歷之境緣，既能巧發大願，觸境入玄。心者神明之奧，心正則萬德攸歸，故菩薩獲得的一切殊妙功德，一切世間諸天魔及一切聲聞、緣覺所不能動。也就是說，菩薩於身、語、意三業離過，則能成就十種德：一、得堪傳法器；二、成就眾慧；三、具道因緣；四、於法善巧；五、修涅槃因；六、滿菩薩行；七、得十力智；八、十王敬護；九、能為饒益；十、超勝尊貴。⁵⁹此明德用該收，就是成就德行。

菩薩修十信心時，還必須具備十種德行，即：一、遭苦能忍，二、慈悲深厚，三、修習善根，四、供養諸佛，五、志求勝法，六、求佛智慧，七、深心平等，八、親近善友，九、心常柔和，十、愛樂大乘。⁶⁰菩薩為成就諸善業，故發起菩提心，趣求一切智，以此正確的發心，就會獲得勝妙功德。如〈賢首品〉云：

信為道元功德母，長養一切諸善法，斷除疑網出愛流，開示涅槃無上道。

信無垢濁心清淨，滅除憍慢恭敬本，亦為法藏第一財，為清淨手受眾行。

信能惠施心無吝，信能歡喜入佛法，信能增長智功德，信能必到如來地。

信令諸根淨明利，信力堅固無能壞，信能永滅煩惱本，信能專向佛功德。

信於境界無所著，遠離諸難得無難，信能超出眾魔路，示現無上解脫道。

信為功德不壞種，信能生長菩提樹，信能增益最勝智，信能示現一切佛。

是故依行說次第，信樂最勝甚難得，譬如一切世間中，而有隨意妙寶珠。

若常信奉於諸佛，則能持戒修學處；若常持戒修學處，則能具足諸功德。⁶¹

「賢首」意味著佛果，所謂圓滿法界解行無始之首，亦為不退住信心之功德。初發心的功德甚為廣大。信是長養一切諸善法的根基，是菩薩趣求一切智，而發菩提心的重要因緣。常信奉能生諸功德，信奉就是修學。於諸佛法心無所礙，藉事練心，以清淨之心巧發大願，佈施歡喜心，三業離過成德的淨行，啟發利他之行願，達到悲智雙運，成

⁵⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈11 淨行品〉，(CBETA,T10,no.279,p.69,c25-p.70,a2)。

⁵⁹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 15〈11 淨行品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.613,b25-c1)。

⁶⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 16〈12 賢首品〉：「瓔珞經云：『修十信心，須具十德。』今文並具，但不次耳。一、遭苦能忍，即前反顯；二、正顯中初二句，即慈悲深厚；三、次句及莊嚴國土，即修習善根，謂：利他善及淨土因故；四、有三字，即供養諸佛；五、受持一句，志求勝法；六、證菩提故，即求佛智慧；七、一句，即深心平等；八、次二句，即親近善友；九、次二句，即心常柔和，調至誠供養，柔和善順於佛法故；十、有二句，即愛樂大乘。十德備矣。」(CBETA,T35,no.1735,p.619,c10-18)。

⁶¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈12 賢首品〉，(CBETA,T10,no.279,p.72,b18-c4)。

就清淨的功德。慈悲與智慧的運轉，十度齊修達到萬行之功。

綜合本節內容，今將十信、十種甚深、十種德行及十菩薩之間的對應關係，列表如下⁶²：

表 2、十信、十種甚深、十種德行及十菩薩之間的對應關係表

序號	十信	十種甚深	十種德行	十菩薩
一	信心	佛境甚深	求佛智慧	文殊
二	精進心	正教甚深	親近善友	勤首
三	念心	教化甚深	慈悲深厚	財首
四	定心	緣起甚深	志求勝法	覺首
五	慧心	助道甚深	遭苦能忍	智首
六	不退心	正行甚深	心常柔和	法首
七	戒心	業果甚深	修習善根	寶首
八	護法心	說法甚深	愛樂大乘	德首
九	願心	福田甚深	供養諸佛	目首
十	迴向心	一道甚深	深心平等	賢首

第二節 十住位

十住法門，是令圓信真實法者能證入十住位，而生如來家，並依據一切智而住，便可永不退轉，通過修學十住來圓滿自利。

一、略釋十住

慧住於理，得位不退，故名為住。十住，又作十地住、十法住、十解，亦名十地，入理般若名為住，住生功德名為地。是十信位後，進而住於佛地之位。因初安住於佛法中，信心不動搖，得到佛的智慧成不退轉菩薩。這十住為⁶³：

（一）初發心住：修信行滿，入位不退，創起大心，發心即住。依一切智為行門，並從身、語、意開始。

⁶²參考賢度法師著《華嚴學講義》第 262 頁，台北華嚴蓮社，2010 年 1 月。

⁶³《大方廣佛華嚴經疏》卷 18〈15 十住品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.635,a11-27)。參考鄭石岩著《華嚴經講義》第 109 頁，台北佛陀教育基金會，2012 年修訂版。

(二) 治地住：常隨空心，清淨潔白，使悲智增明，以「利益心、大悲心、安樂心、安住心、憐愍心、攝受心、守護心、同己心、師心、導師心」為行門。

(三) 修行住：依善巧法以觀空有，而增修正行。以苦、空、無我、無作、無執為行門。

(四) 生貴住：生佛法家，種姓尊貴。以深生淨信，從聖教中生，多聞熏習從而成佛為行門。

(五) 具足方便住：帶真隨俗，習無量善巧，借假修真。助化一切眾生為行門。

(六) 正心住：成就般若，真正其心，若聞讚毀心不動。以心定不動為行門。

(七) 不退住：入於無生畢竟空性，心心常行空無相願，止觀雙運，緣所不能壞故。以入理事而心不動，受批評而心不退轉為門。

(八) 童真住：心不生倒，不起邪魔破菩提心，以真實言行為行門。

(九) 法王子住：從法王教生解，當紹佛位。行證踏實，以善演一切方便法為行門。

(十) 灌頂住：從以上九住來觀空，得無生心最為上，諸佛法水灌心頂。以令無數眾生調伏為行門，故學一切智。

二、住位菩薩為成就一切智而安住種姓

菩薩以十住為宅，即住於三世諸佛家。了解甚深的般若，並進入空性後，永遠不會退轉於二乘。知道世間萬事萬物皆為緣生性空，故能夠安住在三世的諸佛家。住位依靠般若證入空性，即理。初發心住位菩薩初發心的因緣，就是要追求佛的十種智力，為成就一切智而安住種姓。此十住亦是通過解、行、證三個方面來行持。

(一) 解

初發心住菩薩，發菩提心，趣求一切智。菩薩聽聞廣大佛法，發起求度眾生的大悲心，是緣于十種難得法，此為菩薩修自分的因緣。如〈十住品〉經中云：

云何為菩薩發心住？此菩薩見佛世尊形貌端嚴，色相圓滿人所樂見，難可值遇有大威力；或見神足；或聞記別；或聽教誡；或見眾生受諸劇苦；或聞如來廣大佛法，發菩提心，求一切智。此菩薩緣十種難得法而發於心。何者為十？所謂：是處非處智、善惡業報智、諸根勝劣智、種種解差別智、種種界差別智、一切至處道智、諸禪解脫三昧智、宿命無礙智、天眼無礙智、三世漏盡智。是為十。⁶⁴

⁶⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 16 〈15 十住品〉，(CBETA,T10,no.279,p.84,a26-b5)。

文中列出十種發心之緣，這十緣之義包含四種因，即：信、悲、智及種性。四因即是菩薩發菩提心，求一切智的因緣。菩薩緣十種難得法而發於心，十種難得法就是十種智力，也就是一切智。⁶⁵初發心菩薩於大菩提起決定心追求十種智力。菩薩安住於佛法，見佛相好，見眾生苦，聞到佛法，追求一切智。這十種智力也就進入住位不退轉的重要元素。至此為初發心住菩薩的自部分。之後的勝進分，還要修學十種法，即：「勤供養佛、樂住生死、主導世間令除惡業、以勝妙法常行教誨、歎無上法、學佛功德、生諸佛前恒蒙攝受、方便演說寂靜三昧、讚歎遠離生死輪迴、為苦眾生作歸依處。」⁶⁶才能令菩薩於佛法中心轉增廣，聽聞佛法時，無他人教授，也能自行開解。即進入住位菩薩後，得到無師之智。

菩薩不但要修自分，還要修勝進分。第六「正心住」，聞十種法，心定不動。第七不退住時，「一即是多多即一，文隨於義義隨文，如是一切展轉成，此不退人應為說。」⁶⁷直至第八童真住，「身行無失，語行無失，意行無失，隨意受生，知眾生種種欲，知眾生種種解，知眾生種種界，知眾生種種業，知世界成壞，神足自在、所行無礙。」⁶⁸三業無失，心不顛倒，不起邪魔破菩提。任運無功，多同於八地。此位菩薩因為自己修「三業無失」，通過禪定，及度眾生的悲願，其身由分段生死變成變異生死。即三業無失，隨意受生。得到十種智力中的四種智力，即：知眾生種種欲、知眾生種種解、知眾生種種界、知眾生種種業。並知世界成壞，神足自在、所行無礙之諸大功德。⁶⁹至第十灌頂住時，菩薩成就五種「了世界無礙智」、五種「為成就眾生無礙智」等十種智。⁷⁰又為了增長一切種智，成就無師智，進而學習諸佛十種智，即：「三世智、佛法智、法界無礙

⁶⁵《大方廣佛華嚴經疏》卷 18〈15 十住品〉：「正明緣境發心，前言求一切智。十種智力，即一切智。」(CBETA,T35,no.1735,p.636,a15-17)。

⁶⁶《大方廣佛華嚴經》卷 16〈15 十住品〉，(CBETA,T10,no.279,p.84,b6-12)。

⁶⁷《大方廣佛華嚴經》卷 16〈15 十住品〉，(CBETA,T10,no.279,p.87,c2-3)。

⁶⁸《大方廣佛華嚴經》卷 16〈15 十住品〉：「云何為菩薩童真住？此菩薩住十種業。何者為十？所謂：身行無失，語行無失，意行無失，隨意受生，知眾生種種欲，知眾生種種解，知眾生種種界，知眾生種種業，知世界成壞，神足自在、所行無礙。是為十。佛子！此菩薩應勸學十種法。何者為十？所謂：知一切佛刹、動一切佛刹、持一切佛刹、觀一切佛刹、詣一切佛刹、遊行無數世界、領受無數佛法、現變化自在身、出廣大遍滿音、一刹那中承事供養無數諸佛。何以故？欲令增進，於一切法能得善巧；有所聞法，即自開解，不由他教故。」(CBETA,T10,no.279,p.85,b3-14)。

⁶⁹《大方廣佛華嚴經疏》卷 18〈15 十住品〉：「第八童真住，自分中初三。三業無失，永離習氣，唯佛得之。任運無功，在於八地，此中多同八地，能行無漏故。得無失、無十不善失、亦無錯謬失，此三自行亦為化體，餘皆利他。初一能化身，頓悟菩薩隨願受生。貴在利人不揀淨穢，慚悟地前，許受變易意生身故。次四以能化智知所化境，即十力智之四智也。次一化處，後一化法正化。」(CBETA,T35,no.1735,p.638,c8-15)。

⁷⁰《大方廣佛華嚴經》卷 16〈15 十住品〉：「云何為菩薩灌頂住？此菩薩得成就十種智。何者為十？所謂：震動無數世界、照耀無數世界、住持無數世界、往詣無數世界、嚴淨無數世界、開示無數眾生、觀察無數眾生、知無數眾生根、令無數眾生趣入、令無數眾生調伏。」(CBETA,T10,no.279,p.85,b26-c2)。

智、法界無邊智、充滿一切世界智、普照一切世界智、住持一切世界智、知一切眾生智、知一切法智、知無邊諸佛智。」即學佛一切智、一切種智，此位即能攝諸位，故當位滿時既灌頂成佛。

（二）行

行就是梵行，梵即是淨，但以性淨故即行淨，行淨故則智慧淨，智慧淨故則心淨，心淨故一切功德淨，乃至成佛功歸於行。菩薩修清淨梵行，應修習十種法，在〈梵行品〉中，如正念天子云：「諸菩薩眾依如來教，染衣出家，云何得梵行清淨？」⁷¹法慧菩薩回答說，應以十法而為所緣，作意觀察，三業清淨，知佛法平等。為梵行清淨應修習十種法，所謂：「處非處智、過現未來業報智、諸禪解脫三昧智、諸根勝劣智、種種解智、種種界智、一切至處道智、天眼無礙智、宿命無礙智、永斷習氣智。」⁷²菩薩於如來的十種智力，應起大慈悲心，觀察眾生而不捨離，不求果報，了境如幻。若能與如是觀行相應，於諸法中，不生二解，一切佛法疾得現前，初發心時，即得阿耨多羅三藐三菩提，知一切法，即心自性，成就慧身，不由他悟。⁷³

（三）證

十住之行位既已具足，說明初發心住菩薩功德已不可限量，何況餘九住的功德，等虛空界，更無法來衡量。如〈初發心功德品〉中法慧菩薩回答帝釋時說：「此義甚深，難說、難知、難分別、難信解、難證、難行、難通達、難思惟、難度量、難趣入。」⁷⁴此義甚深不可稱量，不可以世間快樂去衡量，也絕非四禪定樂、四空定樂及四果樂所可比較，唯佛能知，無有盡其際者。故有十一種譬喻言：

一、利樂眾生喻；二、速疾步剎喻；三、知劫成壞喻；四、善知勝解喻；五、善知諸根喻；六、善知欲樂喻；七、善知方便喻；八、善知他心喻；九、善知業相喻；十、善知煩惱喻；十一、供佛及生喻。⁷⁵

通過這十一種譬喻，巧妙的體現了發心之功德的深廣。以此諸喻，可知初發心所攝的功德有五：「一、解行圓滿；二、妙果當成；三、與佛平等；四、能作佛事；五、大智現前。」⁷⁶為悉知一切眾生根性，故解行圓滿；為發菩提心當得作佛，故妙果當成；

⁷¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 17〈16 梵行品〉，(CBETA,T10,no.279,p.88,b6-8)。

⁷² 《大方廣佛華嚴經》卷 17〈16 梵行品〉，(CBETA,T10,no.279,p.88,c22-25)。

⁷³ 《大方廣佛華嚴經》卷 17〈16 梵行品〉，(CBETA,T10,no.279,p.88,c26-p.89,a3)。

⁷⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 17〈17 初發心功德品〉，(CBETA,T10,no.279,p.89,a7-8)。

⁷⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 19〈17 初發心功德品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.644,a11-15)。

⁷⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 19〈17 初發心功德品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.646,c27-28)。

為發心得究竟平等智慧，故與佛平等；因得一切智慧光明，故能作佛事；為趣求一切智，於諸法界心無所著，故能大智現前。「菩薩獲此廣大智，疾向菩提無所礙；為欲利益諸群生，處處宣揚大人法。」⁷⁷「舉斯勝德，勸物發心。」⁷⁸如此功德勝深，故應當勸諸學人發起菩提心。

住位菩薩在趣入十行法門之前，必須要了解佛法理諦，才能夠如法修行，否則就是盲修瞎練。菩薩發心求一切智，成就無量功德後，以成就勝進之行，還須常勤修習十法。所修行法，體離無明，有明之法，法即是明。故在〈明法品〉中云：「令諸如來皆生歡喜，入諸菩薩所住之處，一切大行皆得清淨，所有大願悉使滿足，獲諸菩薩廣大之藏，隨所應化常為說法，而恒不捨波羅蜜行，所念眾生咸令得度，紹三寶種使不斷絕，善根方便皆悉不虛。」⁷⁹歡喜所住，大行清淨，清淨大願，令願成滿，得無盡藏，正解佛法，行淨十度，度化眾生，紹佛三寶，善根方便悉皆不空。所成行體，自利利他。從而產生的德用，能滅無明，降魔制外，善知一切諸佛如來力、無所畏、不共佛法、一切智智所行境界等。及餘無量諸功德法、諸行、諸道及諸境界，皆悉圓滿，疾與如來功德平等。佛的智慧是一切智中之最殊勝者，在發心住就具有這樣的功德。但這完全是依「理」上的修行，在事行上，則還有待後面之行位來完成。

第三節 十行位

十行，行者，隨緣順理造修名行，數越塵沙，寄圓辨十。⁸⁰「十行」正以十波羅蜜為本，行行相攝，位位勝進。

一、略釋十行

十行為：歡喜行、饒益行、無違逆行、無屈撓行、無癡亂行、善現行、無著行、難得行、善法行、真實行。

菩薩對於修行，除了依據智慧發起信心，更應勤修萬行。實地的將利他之行修習圓熟，以佛的一切智起普賢行，以資助悲願的圓成。菩薩學三世諸佛乃須依「十行法」而修行建立因行趨向佛果。並經十無盡藏成就，令它們堅固生長，不容破壞。⁸¹前面的信、住二位有行德，行位則不同，以行為主，行德已純熟，進趣中收。菩薩修行，雖於十信、

⁷⁷《大方廣佛華嚴經》卷 17〈17 初發心功德品〉，(CBETA,T10,no.279,p.93,c13-14)。

⁷⁸《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 15，(CBETA,T36,no.1736,p.111,c9)。

⁷⁹《大方廣佛華嚴經》卷 18〈18 明法品〉，(CBETA,T10,no.279,p.95,a27-b3)。

⁸⁰《大方廣佛華嚴經疏》卷 22〈21 十行品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.660,a18-19)。

⁸¹賢度法師著《華嚴學講義》第 51~52 頁，台北華嚴蓮社，2010 年 1 月。

十住滿足自利，然利他之行未滿，還須長養利他功行，故名十行，是故廣行饒益，隨順眾生，令其歡喜。在〈夜摩宮中偈讚品〉中云：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。」⁸²十行，就是以心起行，去做成佛的行動，這是菩薩修行中自利利他的重要階段。

二、依一切智成就悲智雙運

行位的菩薩不僅要觀理，還要就事消融。漸次強化增長慈悲與智慧，深入法界，救度眾生。如〈十行品〉中功德林菩薩言：

善哉！佛子！乃能入此善思惟三昧。善男子！此是十方各萬佛剎微塵數同名諸佛共加於汝，亦是毘盧遮那如來往昔願力、威神之力，及諸菩薩眾善根力，令汝入是三昧而演說法。為增長佛智故，深入法界故，了知眾生界故，所入無礙故，所行無障故，得無量方便故，攝取一切智性故，覺悟一切諸法故，知一切諸根故，能持說一切法故，所謂：發起諸菩薩十種行。⁸³

前住位所依為佛智，此行位為能依之行。⁸⁴住位依靠出世的般若，修行要修十行，依理照修，也就是隨緣、順理、造修。如第四無屈撓行菩薩，為了要知道佛的十種智力，而常行精進，並且不生一念悔恨之心，以此所行的方便，於一切世界中，令一切眾生解脫，乃至究竟無餘涅槃。如〈十行品〉中云：

佛子！何等為菩薩摩訶薩無屈撓行？此菩薩修諸精進，所謂：第一精進、……性自慚愧，終不為惱一眾生故而行精進，但為斷一切煩惱故而行精進，……但為得分別演說一切佛法句義智故而行精進。⁸⁵

為了修行，為了饒益眾生。於自利、利他，皆要精進修行。並且要做到知眾生苦，為了眾生去受苦，以這樣的修行方便，發起利益眾生之願行，不生悔恨，而生大歡喜。

⁸⁶其中的功德，也能夠回向利益眾生。這些都是建立在十種智力的基礎上，要追求十種

⁸² 《大方廣佛華嚴經》卷 19 〈20 夜摩宮中偈讚品〉，(CBETA,T10,no.279,p.102,a29-b1)。

⁸³ 《大方廣佛華嚴經》卷 19 〈21 十行品〉，(CBETA,T10,no.279,p.102,b28-c8)。

⁸⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 22 〈21 十行品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.660,a17-19)。

⁸⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 19 〈21 十行品〉，(CBETA,T10,no.279,p.104,a24-b18)。

⁸⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 19 〈21 十行品〉：「佛子！菩薩摩訶薩成就如是精進行已，設有人言：『汝頗能為無數世界所有眾生，以一一眾生故，於阿鼻地獄，經無數劫，備受眾苦。令彼眾生一一得值無數諸佛出

智力，必須要精進修行。

第十真實行，真實行菩薩學佛十種智力成就。本業無相智、一切種智、變化智之三智皆受用法樂，成熟有情。調言行相符，故名誠諦。誠實審諦即真實義。如經中云：

佛子！何等為菩薩摩訶薩真實行？此菩薩成就第一誠諦之語，如說能行，如行能說。……此菩薩成就知眾生是處非處智、去來現在業報智、諸根利鈍智、種種界智、種種解智、一切至處道智、諸禪解脫三昧垢淨起時非時智、一切世界宿住隨念智、天眼智、漏盡智，而不捨一切菩薩行。……菩薩摩訶薩以諸眾生皆著於二，安住大悲，修行如是寂滅之法，得佛十力，入因陀羅網法界，成就如來無礙解脫人中雄猛大師子吼；得無所畏，能轉無礙清淨法輪。⁸⁷

薩摩訶薩學三世諸佛真實語。眾生著二，不能悲智雙運；菩薩即寂修悲，故得不二。得佛十力，成果起用，顯實語相，師子吼轉法輪。通過修行，到十行位成就十種智力，等同於三世一切諸佛。這也是華嚴特有的圓頓（圓融）思想，到十行位時等同滿分的十地的成就。⁸⁸

此位菩薩雖然得到了十種智力，但不捨菩薩行。不但自己修，還要起大悲心去教化眾生，令一切眾生滿足善根，成就一切智，否則將違背初發心的本願。菩薩能這麼做，是因為能觀一切法如夢幻泡影，正念無二，安住大悲，得佛十力，成果起用，故能悲智雙運。此十行位的菩薩則等同於十地，因為一乘圓教每一階位果德圓滿時，都能頓超十地。這也是一乘圓教與三乘判教的不同之處。菩薩的十行圓滿後，在進趣到十迴向以前，還須勝進修習信、戒、慚、愧、聞、施、慧、念、持、辯等十種無盡藏，蘊集十行之後成就十藏；此十藏中皆含無限之德。

第四節 十迴向位

十住、十行法門的修行階段，是偏向於出俗心較多，大悲心較少。然而在菩薩的修

興於世，以見佛故，具受眾樂，乃至入於無餘涅槃，汝乃當成阿耨多羅三藐三菩提。……菩薩以此所行方便，於一切世界中，令一切眾生乃至究竟無餘涅槃。是名菩薩摩訶薩第四無屈撓行。」(CBETA,T10,no.279,p.104,b18-c4)。

⁸⁷《大方廣佛華嚴經》卷20〈21十行品〉，(CBETA,T10,no.279,p.108,a11-24)。

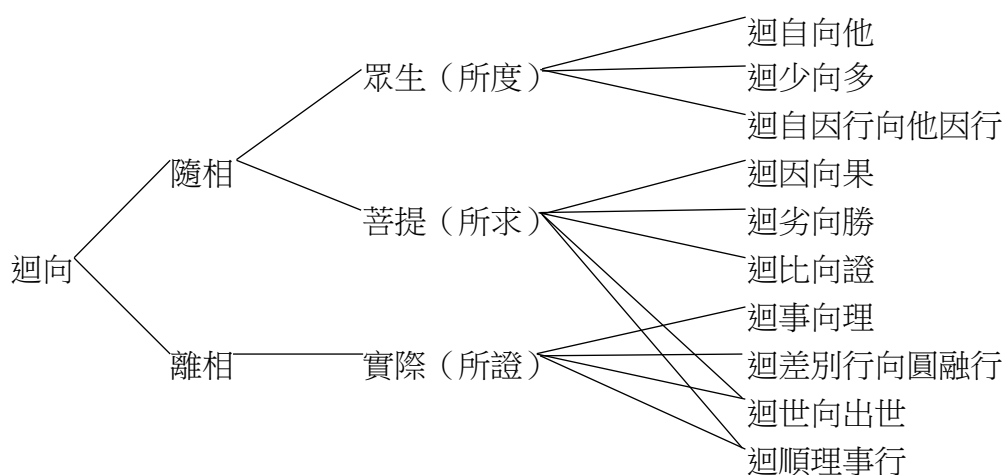
⁸⁸《大方廣佛華嚴經疏》卷23〈21十行品〉：「菩薩摩訶薩以諸下，釋學三世諸佛真實語。文中二：先牒前起後。眾生著二不能悲智雙遊，菩薩即寂修悲故得不二。後得佛十力下，成果起用，顯實語相。能師子吼轉法輪故。結云知實相源，方為實語也。文中，大同十地窮佛所得。圓融教中，位位果滿故。」(CBETA,T35,no.1735,p.672,b19-23)。

行領域中，悉以所修的一切善根福報，迴向有情而無所執著。因此必須要迴前面的解行以向證真，以少善根引無量果，故迴向心有大利，而迴向菩提真如，總通五位，悲智雙運，來利益廣被一切有情。⁸⁹

一、略釋十迴向

迴向：迴者，轉也；向者，趣也。以大悲心救護一切眾生，轉自萬行，隨境所向，趣向三處，即：眾生、菩提、實際。一、迴向眾生，迴向自己的功德，趣向於一切眾生。二、迴向菩提，自己的善根，趣向於菩提。這兩種是隨相。三、迴向實際，迴向自己所積的善根，趣向於實際。實際就是無相，亦即是離相。三處是綜合而言，如果要分別解說又可以分為十種迴向：迴自向他、迴少向多、迴自因行向他因行、迴因向果、迴劣向勝、迴比向證、迴事向理、迴差別行向圓融行、迴世向出世、迴順理事行。現將各項之間的關係列表如下⁹⁰：

表 3、十迴向義相表（通論）



迴向的義相有「別」和「通」兩個方面，如上通論——中皆有三種迴向，謂以善根迴向眾生、菩提、實際三處。又別釋可分為十種迴向。如下圖所示：

表 4、十迴向義相表（別釋）⁹¹：

⁸⁹賢度法師著《華嚴學講義》第 53 頁，台北華嚴蓮社，2010 年 1 月。

⁹⁰《大方廣佛華嚴經疏》，(CBETA,T35,no.1735,p.694,c10-p.695,a9)。

⁹¹《大方廣佛華嚴經疏》卷 26〈25 十迴向品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.696,c14-20)。

一、救護一切眾生離眾生相迴向	悲智不住	行本	隨事行
二、不壞迴向	起行心堅	行相	
三、等一切諸佛迴向	約佛辨廣		
四、至一切處迴向	約法顯遍		
五、無盡功德藏迴向	約德顯多		
六、隨順堅固一切善根迴向	智行成	行成	稱理行
七、等隨順一切眾生迴向	悲行成		
八、真如相迴向	正與理合，顯體深廣	事盡理顯	
九、無縛無著解脫迴向	明依體起無方大用	依體起用	
十、等法界無量迴向	顯體用無礙，圓明自在	體用無礙	

二、一切智成就十迴向行

金剛幢菩薩承佛力加持、諸菩薩善根增勝及自身清淨智慧入於智光三昧中，為眾說十迴向法，是為了成就自利利他之行。如經中云：

為令諸菩薩得清淨無畏故，具無礙辯才故，入無礙智地故，住一切智大心故，成就無盡善根故，滿足無礙白法故，入於普門法界故，現一切佛神力故，前際念智不斷故，得一切佛護持諸根故；以無量門廣說眾法故，聞悉解了受持不忘故，攝諸菩薩一切善根故，成辦出世助道故，不斷一切智智故，開發大願故，解釋實義故，了知法界故，令諸菩薩皆悉歡喜故，修一切佛平等善根故，護持一切如來種性故。所謂：演說諸菩薩十迴向。⁹²

金剛幢菩薩為了能令菩薩得清淨無畏、具無礙辯才、住一切智大心等十種善法，而為說十迴向，此為自利之行。接著又以無量門廣說眾法、不斷一切智智、修一切佛平等善根、護持一切如來種性等十一種善法，而為說十迴向，此為利他之行。也就是說為了成就菩薩自利利他之行，而令菩薩住一切智心，不斷一切智智，照見佛果，而演說十迴向法門。

⁹² 《大方廣佛華嚴經》卷 23〈25 十迴向品〉，(CBETA,T10,no.279,p.124,b4-14)。

（一）隨事行

十迴向中第一至第七迴向是隨事行。第一「救護一切眾生離眾生相迴向」，以悲智無住來闡明迴向行的根本。救護是悲，離相為智，以悲智為行體。菩薩所行六度、四攝法等，悉為救攝一切有情，令離生死，得涅槃樂。故菩薩將所修善根做隨相、離相兩種迴向，第一、離相迴向，即迴向眾生及菩提。菩薩為了饒益一切眾生，皆使清淨，至於究竟，永離地獄、餓鬼、畜牲、閻羅王等無量苦惱。以四種救護，即：利樂救護，受惱救護，代苦救護，迴拔救護等無量善根迴向。利樂救護時，菩薩在行六波羅蜜、四無量心等諸善根時，將所修善根迴向：為一切眾生作趣，令得至於一切智。⁹³為了眾生獲得菩提，直到涅槃等。這是菩薩平等饒益一切眾生，究竟皆令得一切智。也就是令眾生皆成般若，無二礙智，亦是權、實無礙之智。代苦救護時，菩薩為了救度眾生出生死海，使其得一切智心，而代眾生受苦。菩薩這樣做，是為了能令眾生皆悉得成無上智王，不為自身而求解脫，但為救濟一切眾生，令其咸得一切智心，度生死流，解脫眾苦。⁹⁴菩薩一向普救，無自為心。以此迴向之心又於生死海中，作一切智善巧船師，度諸眾生使到彼岸。第二、離相迴向，即迴向實際，離眾生相。如經中云：

以如是等善根迴向，修行清淨對治之法，所有善根皆悉隨順出世間法。不作二相，非即業修習一切智，非離業迴向一切智，一切智非即是業，然不離業得一切智。以業如光影清淨故，報亦如光影清淨；報如光影清淨故，一切智智亦如光影清淨。離我、我所一切動亂思惟分別，如是了知，以諸善根方便迴向。⁹⁵

此以光影來譬喻一切智，光和一切智，皆是因緣而生無有自性，非即非離，一切智智亦如光影般清淨無染。

第二至第五迴向是闡明迴向之行相。如第二「不壞迴向」，起行心堅，以戒波羅蜜為體，入無作法成就所作方便迴向，以入無作成所作，求一切智，未曾退轉（隨相）。與一切善根同住迴向，悉能成就一切智力，具足佛的十力（離相）。第三「等一切諸佛迴向」，是就佛來說，辨明迴向的深廣。第四「至一切處迴向」，是就法來說，以顯迴向遍一切處。第五「無盡功德藏迴向」，就功德來說，以顯迴向的數量之多。第六「隨順堅固一切善根迴向」，是智行成，以般若波羅蜜為體，所修事善，皆悉順入堅固法性。菩薩以手、足、身、命、妻、子、珍寶等內、外財，施與眾生，以身代眾生苦，堅固安

⁹³ 《大方廣佛華嚴經》卷 23〈25 十迴向品〉，(CBETA,T10,no.279,p.124,c22-23)。

⁹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 23〈25 十迴向品〉，(CBETA,T10,no.279,p.125,c15-18)。

⁹⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 23〈25 十迴向品〉，(CBETA,T10,no.279,p.126,b23-c1)。

住自性功德，迴向諸善功德，令一切眾生得大智慧，除滅大苦（隨相）。觀察諸法為非法，不斷諸業道，不捨菩薩行，求一切智，終無退轉（不礙隨相）。住一切智，對於善、惡，普皆平等迴向一切智性；於一切處皆悉迴向，無有退轉。即能堅固不退，入深法性，修一切智（隨離無二）。以所施妙寶車等善根迴向中立二十願行，⁹⁶菩薩為了能令眾生得於如來究竟出離無礙乘，而將善根如是迴向。第七「等隨順一切眾生迴向」，是悲行成，明會事向理。

（二）稱理行

於十迴向中，第八、九、十為後三種迴向，是稱理行。如第八「真如相迴向」，因為善根是如相稱理而名「如相迴向」。其與前後迴向的區別在於：前七種迴向都是會事向理。第八「真如相迴向」則是事盡理現，因此，行等皆是如相而迴向。第九「無縛無著解脫迴向」，明從理起用；第十「等法界無量迴向」，明用同體同體而用，也既是體用無礙，圓明自在。

第八「真如相迴向」，此位菩薩「正念明了，其心堅住，遠離迷惑；專意修行，深心不動；成不壞業，趣一切智，終不退轉。」⁹⁷菩薩以「一百句真如」，做無性無著真如迴向，來顯十種真如德。即：一、遍行真如德，二、最勝真如德，三、勝流真如德，四、無攝受真如德，五、類無別真如德，六、無染淨真如德，七、法無別真如德，八、無增減真如德，九、智自在所依真如德，十、業自在所依真如德。十種真如，又每一真如各有十真如，十十成百，則為百種真如，以顯真如之德無量無邊。以真如為迴向體，以真如遍世間出世間一切法，迴向還遍世間出世間一切法。今說十種真如，為「隨地別顯，唯說十如。」⁹⁸即為了順應後面的十地階位，才說十種真如；理實真如具足無盡功德，十十之間互相融攝，才說百種真如。百和十都是一周一圓數，能顯重重無盡之意。菩薩住此位，自身獲得無量利益，得佛無量圓滿眾生，具佛十力，盡眾生界示成正覺。作諸佛事，同佛所證。

第九「無縛無著解脫迴向」，從理起用，以六十一個「以無著無縛解脫心」，修初十種善根，修十種尊重行，無著無縛解脫迴向，得入普賢微細智境界，成就三世諸佛果德，及普賢果行諸微細法。菩薩住此迴向時，既能自利也能利他，普賢行願增長具足，得一

⁹⁶《大方廣佛華嚴經》卷 26〈25 十迴向品〉：「願一切眾生悉解供養最上福田，深信施佛，得無量報；……願一切眾生修安樂行，隨順一切諸菩薩道；願一切眾生得速疾行，究竟十力智慧神通；願一切眾生普入法界十方國土，悉盡邊際等無差別；願一切眾生行普賢行無有退轉，到於彼岸成一切智；願一切眾生昇於無比智慧之乘，隨順法性見如實理。願一切眾生昇於無比智慧之乘，隨順法性見如實理。」

(CBETA,T10,no.279,p.139,b1-27)。

⁹⁷《大方廣佛華嚴經》卷 30〈25 十迴向品〉，(CBETA,T10,no.279,p.160,c26-28)。

⁹⁸《大方廣佛華嚴經疏》卷 30〈25 十迴向品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.726,a13)。

切智施作佛事，成就菩薩自在神通。依體起無方大用，因果無礙。

第十「等法界無量迴向」，此位菩薩智悲圓滿，堪為法師施法利生，以法施迴向善根，饒益自他。并以法施功德，迴向莊嚴無量佛刹，為令自他皆如法界無礙自在如諸佛，做等法界無量迴向。菩薩如是迴向，為令一切發菩提心者，一如法界，諸德用自在圓滿，廣大無限。盡顯體用無礙，圓明自在。

依十迴向行所修得之善根，皆悉迴向一切眾生、菩提及真如實際，以一切智成就無量善根迴向。

第五節 十地位

十地重在證道，旨在證前述之直心、深心和大悲心(三心)。教道為地前，證道為地上，登地而行即為甚深法意。以地智無心為體，成就莊嚴的化事，以地智無心、無私、無為而能孕育他化一切，為他化自在天之性德。佛在摩尼寶藏殿(純真清淨見一切皆如至寶)，亦表慈悲無心，出用無盡。無私故他化，以他化作樂具，自己也得到心智成長。以信、住、行、迴向為基礎，轉而為他化的行動和證道之資糧。

一、略釋十地

地，乃住處、住持、生成之意。即菩薩住其位為家，并于其位持法、育法、生果之意。十地的內容是解說菩薩修行的階位，十地菩薩道的修行內容與次第。十地不僅是菩薩修行成佛的十個階段，也是十種菩薩的功德智慧，是菩薩通過自利利他的功德修行，依次得來的實踐智慧。這是不退轉菩薩修行成佛的一個過程。十地依次為：歡喜地、離垢地、發光地、焰慧地、極難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地。

十地為菩薩由淺入深的十個修行階段。登地菩薩修行菩薩道時，從最初的歡喜地一直到第十法雲地，於此十地中詳細闡明菩薩如何修因趣果，分證菩提，如何實踐十度，成就三學。這十個階位，不祇是菩薩道通前徹後的中心幹道，同時也是趣證佛果菩提的要階。菩薩由於在此十地中，修行戒、定、慧三學及圓滿十波羅蜜等諸菩薩行後，即具足福德智慧，乃至最後圓證佛果菩提。故經云：「十地者，是一切佛法之根本；菩薩具足行是十地，能得一切智慧。」⁹⁹「一切佛法皆以十地為本，十地究竟修行成就，得一切智」¹⁰⁰此正說明修大乘菩薩行的菩薩，須十地徹底修圓滿，方能證得一切智慧及福德，

⁹⁹《大方廣佛華嚴經》卷 23〈22 十地品〉，(CBETA,T09,no.278,p.543,c7-9)。

¹⁰⁰《大方廣佛華嚴經》卷 34〈26 十地品〉，(CBETA,T10,no.279,p.180,a29-b1)。

唯有福慧圓滿具足，方能成就佛道。

二、一切智圓成十度

十地菩薩的十個階段，也是圓成十度波羅蜜的過程。初歡喜地，「菩薩始發如是心，即得超凡夫地，入菩薩位，生如來家，無能說其種族過失，離世間趣，入出世道，得菩薩法，住菩薩處，入三世平等，於如來種中決定當得無上菩提。菩薩住如是法，名：住菩薩歡喜地，以不動相應故。」¹⁰¹初歡喜地，可以進入人法二空，證入聖信，得佛十種力，以大悲為首，智慧增上。離世間，進入出世之道。得到菩薩法，住菩薩處，入三世平等，與如來種中決定當得無上菩提。初地斷除所有的煩惱障與所知障，證得人、法二空所顯的真如理。真正做到自利利他。

到第八「不動地」時，菩薩以大方便善巧智所起無功用覺慧，觀一切智智所行境。這是起源於知一切不生不滅，從內證的真理，到外應群機。自內證的實相真如，向外可以發出觀機透教的功能，這是教化眾生時，不需要再加功用行。從自性中引發出來的神通、智力都可以任運自在，亦可隨起引發。因為性起的果位，本具的功用是自發而現，不需要功用隨緣做事。

第九「善慧地」，得四種成就，即：法師方便成就、智成就、入行成就、說法成就，得無礙的智慧力，善能說法而成就利他之行。以「法無礙智，知一切如來語、力、無所畏、不共佛法，大慈大悲，辯才方便，轉法輪，一切智智隨證。」¹⁰²此為依體起用，以十力破魔眾降伏外道，以無礙辯才常說法饒益眾生，以方便善巧隨機說法，轉正法輪，所作皆一切智智隨證。

到第十「法雲地」，菩薩以無量智慧觀察，入如來所行處，觀察如來力、無所畏、不共佛法，名為：得一切種、一切智智受職位¹⁰³。十地行相次第現前，則能趣入一切智智。從菩提心流出善根大願之水，以四攝法充滿眾生，無有窮盡，復更增長，乃至入於一切智海，令其充滿。¹⁰⁴從初歡喜地至第十地，菩薩一切諸所作業，皆不離念佛，乃至不離念具足一切種、一切智智。

¹⁰¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 34〈26 十地品〉，(CBETA,T10,no.279,p.181,a21-26)。

¹⁰² 《大方廣佛華嚴經》卷 38〈26 十地品〉，(CBETA,T10,no.279,p.203,a19-21)。

¹⁰³ 《大方廣佛華嚴經》卷 39〈26 十地品〉：「菩薩摩訶薩從初地乃至第九地，以如是無量智慧觀察覺了已，善思惟修習，善滿足白法，集無邊助道法，增長大福德智慧，廣行大悲，知世界差別，入眾生界稠林，入如來所行處，隨順如來寂滅行，常觀察如來力、無所畏、不共佛法，名為：得一切種、一切智智受職位。」(CBETA,T10,no.279,p.205,a24-b2)。

¹⁰⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 39〈26 十地品〉：「此菩薩摩訶薩十地行相次第現前，則能趣入一切智智。譬如阿耨達池出四大河，其河流注遍閻浮提，既無盡竭，復更增長，乃至入海，令其充滿。佛子！菩薩亦爾，從菩提心流出善根大願之水，以四攝法充滿眾生，無有窮盡，復更增長，乃至入於一切智海，令其充滿。」

十地之智同在佛智，現安立十地之相，只是為顯示菩薩趣向一切智海的次第昇進，而方便安立了十地的次第階位。「此十寶山王，同在大海，差別得名。菩薩十地亦復如是，同在一切智中，差別得名」。¹⁰⁵經中以十山來譬喻十地，大海喻一切智，如十山都在大海中，十地在一切智中。¹⁰⁶《十地經論》一再說「智地」，「菩薩地證智所攝」¹⁰⁷，這就是稱為「集一切智功德法門」的意義。「無有如外智，無有智外如」，在證智中，是無有二相的般若，無有二相的一切智。¹⁰⁸

從以上行布次第門來說，菩薩之五位，是圓教一乘寄於終教的行布相來說的。佛為了教示不同眾生的根機需求，而施設了行布位，通過寄顯在三乘教中的方式，顯次第遞進修行才能漸入佛境之行布相。行布次第，菩薩於實踐中的行持，於一一階位由淺入深，漸次修習，不錯不雜，每一階位，是隨著他們的修證而有上下之分，不相混淆。

各階位所行持法門亦有差別，即萬行別修。也就是說，菩薩於萬行中，因各自的階位不同而修法不同。但總的來說，菩薩皆以趣求一切智為根本的修行指向。

第四章 得一切智成就佛果

十地之後，進入第七「再會普光明殿」中，如來為會主，放眉間光、口光，入剎那際三昧，說等覺、妙覺法門。「剎那際」是指佛正覺之妙覺，「若入此際即見心性常住，名究竟覺，故云諸佛三昧，亦顯差別歷位，不離最初剎那際故。」¹⁰⁹與初會菩提場相應，「世尊在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺，於普光明殿入剎那際諸佛三昧，以一切智自神通力現如來身。」¹¹⁰此為依通起用，一切智通即住於佛住，由一切智無有功用，自神通力而常作佛事。本會共有十一品經，其中前六品說等覺法門，至此為差別因末；次三品說妙覺法門，此為差別果；復以兩品說平等因果之義，初品說普賢行，為平等因；

(CBETA,T10,no.279,p.208,c11-17)。

¹⁰⁵《大方廣佛華嚴經》卷 39〈26 十地品〉，(CBETA,T10,no.279,p.209,a23-25)。

¹⁰⁶《大方廣佛華嚴經》卷 39〈26 十地品〉：「譬如大海，以十種相，得大海名，不可移奪。何等為十？一、次第漸深；二、不受死屍；三、餘水入中皆失本名；四、普同一味；五、無量珍寶；六、無能至底；七、廣大無量；八、大身所居；九、潮不過限；十、普受大雨，無有盈溢。菩薩行亦復如是，以十相故，名菩薩行，不可移奪。何等為十？所謂歡喜地，出生大願漸次深故；離垢地，不受一切破戒屍故；發光地，捨離世間假名字故；焰慧地，與佛功德同一味故；難勝地，出生無量方便神通、世間所作眾珍寶故；現前地，觀察緣生甚深理故；遠行地，廣大覺慧善觀察故；不動地，示現廣大莊嚴事故；善慧地，得深解脫行於世間，如實而知不過限故；法雲地，能受一切諸佛如來大法明雨無厭足故。」

(CBETA,T10,no.279,p.209,a25-b10)。

¹⁰⁷《十地經論》卷 2：「菩薩地證智所攝。」(CBETA,T26,no.1522,p.133,c12)。

¹⁰⁸印順法師著《印順法師佛學著作集》〈初期大乘佛教之起源與開展〉第 1092 頁。印順文教基金會，1998 年。

¹⁰⁹《大方廣佛華嚴經疏》卷 45〈27 十定品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.841,a21-23)。

¹¹⁰《大方廣佛華嚴經》卷 40〈27 十定品〉：「世尊在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺，於普光明殿入剎那際諸佛三昧，以一切智自神通力現如來身，」(CBETA,T10,no.279,p.211,a6-8)。

後品說如來出現，為平等果。亦即修行與法界之同相，修行之差別因果，各依自己根性因緣修成，但差別中卻有共同之理，故說普賢行及如來之至德，以總該法義。此會所說之法為畫龍點睛之法，前面所說六會是大架構，就像登堂入殿的台階，而本會則是入堂一睹法界莊嚴之妙義，即為因圓果滿之意境。從次第來說，這樣的極致果德由於始信，所以說重會普光明殿。從圓融來說，位後德用，不離普門，是則會別入普，故說重會普光明殿，這是因為等覺、妙覺二位全同如來普光明智。前十地滿時，已得授職位，即菩薩通過五位之修行證得一切智，最終成就佛果。

第一節 等覺、妙覺

從前章來說，十地既成，法地莊嚴現前，故說等覺之法，而等覺係由十地所成，故第七會承上而說等覺之法要，更進一步說妙覺之果相。等覺是因，是將信、住、行、迴向及十地之法加以統攝，是說法理的結尾，即為菩薩行「因相」的總結，菩薩至此，收穫已豐，因相已滿，進而有妙覺之「果相」。

至等覺位時，住於佛住，入無礙輪三昧「觀一切智，總觀一切智，別觀一切智，隨順一切智，顯示一切智，攀緣一切智，見一切智，總見一切智，別見一切智。」¹¹¹依此觀察，則證見分明，此位即名為佛。故能知一切智與法界無二，於一切法無所著，其心平等住一切智，立普賢無量大願，度一切眾生，心無厭倦。具足佛的功德，入於十大三昧輪，或起無有功用自神通力，常作佛事，利樂有情。如〈十定品〉云：

世尊在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺，於普光明殿入剎那際諸佛三昧，以一切智自神通力現如來身，清淨無礙，無所依止，無有攀緣，住奢摩他最極寂靜，具大威德無所染著，能令見者悉得開悟，隨宜出興不失於時，恒住一相所謂無相。與十佛剎微塵數菩薩摩訶薩俱，靡不皆入灌頂之位，具菩薩行，等法界無量無邊，獲諸菩薩普見三昧，大悲安隱一切眾生，神通自在，同於如來智慧深入，演真實義，具一切智，降伏眾魔，雖入世間心恒寂靜，住於菩薩無住解脫。¹¹²

此為讚歎佛的功德。首先，從三種成就來說，有世尊（主）、菩提場（處）、始成正覺（時）等三種成就，依一切智，入諸佛三昧，現如來身，大做佛事，利樂有情。其次，從眾成就來說，菩薩入於灌頂位，具菩薩行，於行相：得佛深廣之功德；於行體：獲諸

¹¹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 43〈27 十定品〉，(CBETA,T10,no.279,p.223,c14-p.224,a19)。

¹¹² 《大方廣佛華嚴經》卷 40〈27 十定品〉，(CBETA,T10,no.279,p.211,a6-16)。

三昧，起大悲心安隱、饒益一切眾生。入於世間，不住涅槃；心恆寂靜，不住生死。這說明菩薩本身不滅，以行願力於一切處大做佛事，以普賢自在神力說法教化調伏一切眾生，令得清淨，永斷生死。即「不捨普賢行，不斷菩薩道，見一切佛，證一切智，自在受用一切智法。」¹¹³

妙覺為差別因果周中之差別果，為佛的不可思議境界，能出生種種法，如〈佛不思議法品〉中的十種智。經云：

佛子！諸佛世尊能出生十種智。何者為十？所謂：
一切諸佛知一切法無所趣向，而能出生迴向願智；
一切諸佛知一切法皆無有身，而能出生清淨身智；
一切諸佛知一切法本來無二，而能出生能覺悟智；
一切諸佛知一切法無我無眾生，而能出生調眾生智；
一切諸佛知一切法本來無相，而能出生了諸相智；
一切諸佛知一切世界無有成壞，而能出生了成壞智；
一切諸佛知一切法無有造作，而能出生知業果智；
一切諸佛知一切法無有言說，而能出生了言說智；
一切諸佛知一切法無有染淨，而能出生知染淨智；
一切諸佛知一切法無有生滅，而能出生了生滅智。是為十。¹¹⁴

一切諸佛具有一切智，於無量法悉已知見，而能出生無量無邊的智慧，此以十種智來略說佛智的境界，說明其以法身為種性，從無性出生智慧。一切諸佛知一切法無有自性，以無性之性為能生，故能出生無量智用，降伏眾魔，威德特尊，身遍法界，神力所作無邊無盡，於一切智所行之義皆得自在，所修功德悉得圓滿。遍於一切三世諸法，轉開示一切智法輪。至此可知，一切諸佛以無量無數不可思議之種種佛事，於一切世界中，能知眾生心中所想，以一切智力，方便教化調伏，而大做佛事。

第二節 成普賢行

至此，前面所講之菩薩道，乃五周因果分之「差別因果」，此是講出世圓滿的「平等因果」，依性起修，依性起用，差別相盡，因果體均，故稱為「平等因果」。即由普賢

¹¹³ 《大方廣佛華嚴經》卷 43〈27 十定品〉，(CBETA,T10,no.279,p.229,b24-25)。

¹¹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 46〈33 佛不思議法品〉，(CBETA,T10,no.279,p.242,c20-p.243,a4)。

法門為平等之因，得如來出現平等之果。

《華嚴經》的經旨，在於發明成佛之道的因緣果報，所謂「因該果海，果徹因緣」，而普賢菩薩的身份立場，由菩薩因行而證入佛果法界的一位大導師。普賢菩薩以「普賢」為名，是表法的作用，意思是說這一行法並不是次第法，而是圓滿的。「德遍周於法界為普，至順調善曰賢。」¹¹⁵即一切善法達到究竟圓滿，叫做普賢；依照心性造修曰行。普賢的涵意很廣，略有十義可以表達其無盡。如經云：

然普賢行，諸經多有其名，品中雖廣，今略顯十義以表無盡：

一、所求普，謂要求證一切如來平等所證故。

二、所化普，一毛端處有多眾生皆化盡故。

三、所斷普，無有一惑而不斷故。

四、所行事行普，無有一行而不行故。

五、所行理行普，即上事行，皆徹理源性具足故。

六、無礙行普，上二交徹故。

七、融通行普，隨一一行融攝無盡故。

八、所起用普，用無不能無不周故。

九、所行處普，上之八門，遍帝網剎而修行故。

十、所行時普，窮三際時念劫圓融，無竟期故。

上之十行參而不雜，涉入重重故。善財入普賢一毛，所得法門，過諸善友不可說倍。¹¹⁶

普賢菩薩所求、所化、所斷、所行事行、所行理行、無礙行、融通行、所起用、所行處、所行時等十行皆「普」，意思指菩薩一切所行沒有不遍沒有不周的，是周遍含容的，講的正是華嚴思想之周遍含容觀。以上十行是有次第而無雜亂的，清清楚楚，了了分明，重重無盡。〈入法界品〉中善財入於普賢一個毛孔中，所得的法門，比遇到所有善友所說的法門多出不可說的倍數，無重無盡。故知普賢是從「行」中而得名。此為後位普賢，也即果必含因。

前〈如來隨好光明品〉只是略說如來的少分境界，眾生已經無法得知，這是因為眾生無知執著、顛倒疑惑等結縛，隨著生死流轉，而遠離如來道。所謂「一念瞋心起，百

¹¹⁵ 《華嚴經探玄記》卷2，(CBETA,T35,no.1733,p.133,b3)。

¹¹⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷48〈36 普賢行品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.870,a1-17)。

萬障門開。」既一惑成百萬障，則一障一切障。而普賢菩薩不見有一法為大過惡，故要成就滿足諸菩薩行，應當勤修十種法，才具足十種清淨，得十種廣大智，得十種普入，住十種勝妙心，獲十種佛法善巧智。見一切法平等，普賢菩薩行願功德無量。如經云：

一切論師子，所行相續滿，得佛平等法，一切智境界。

見於過去世，一切人師子，放大光明網，普照十方界。

思惟發是願：我當作世燈，具足佛功德，十力一切智。

一切諸眾生，貪恚癡熾然；我當悉救脫，令滅惡道苦。¹¹⁷

此為過去菩薩行，持此平等法者，少作功力，疾得阿耨多羅三藐三菩提，皆得具足一切佛法，即能一斷一切斷。普門之法義，在於「一多相即」中映現，「若諸菩薩於餘菩薩起瞋恚心，即成就百萬障門故。」¹¹⁸一行即一切行，一切行即一行。

由普賢法門，平等之因，而得如來出現之平等果。如來出現時，現瑞相、光明相、莊嚴相，此光明之義有：如來出現法義、如來身業、如來語業、如來意業、如來出現境界、如來出現之行、如來出現菩提、如來出現轉法輪、如來出現涅槃、如來出現見聞親近所生善根。通過此十種光明之義，為如來現出瑞相證成佛果境界。

第三節 圓融相攝

華嚴境界，是指佛的自證境界，亦指佛的果德，不是任何階位的，所以圓融相攝，是理性的德用，以一位同徧通於一切諸位，而又收諸位歸於一位。《華嚴經疏注》卷1云：「彰地位者，為顯菩薩修行佛因，一道至果，有階差故。夫聖人之大寶曰位，若無此位，行無成故。此亦二種：一、行布門，立位差別故。二、圓融門，一位即攝一切位故，一一位滿，即至佛故。」¹¹⁹等覺、妙覺為因圓果滿，此意境是菩薩於信位始，循次漸進之修行，得佛一切智之所成就。這是依行布門而言，行布乃權巧方便法門。若依圓融門，以性理融事相，一位之中具足一切位，一行之中具足一切行，此是圓頓的修法。即一行一切行，一修一切修，一證一切證，故華嚴稱為一乘圓頓教。「一即一切、一切即一」，謂一位中即攝一切前後諸位。因此說菩薩於十信滿心時，就已證得佛地。如《華嚴一乘教義分齊章》卷2：

¹¹⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷49〈36 普賢行品〉，(CBETA,T10,no.279,p.259,b7-14)。

¹¹⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷49〈36 普賢行品〉，(CBETA,T10,no.279,p.257,c17-18)。

¹¹⁹ 《華嚴經疏注》卷1，(CBETA,X07,no.234,p.616,b18-22)。

若依圓教者，有二義：一、攝前諸教所明行位，以是此方便故。二、據別教有其三義。一、約寄位顯，謂始從十信乃至佛地六位不同，隨得一位得一切位。何以故？由以六相收故，主伴故，相入故，相即故，圓融故，經云：「在於一地普攝一切諸地功德。」是故經中，十信滿心勝進分上，得一切位及佛地者，是其事也。又以諸位及佛地等相即等故，即因果無二，始終無礙，於一一位上即是菩薩即是佛者，是此義也。¹²⁰

這是說圓教的境界，就寄位來看，隨任意一位的修行即能具足一切位的功德。也就是說十信滿足，即可具足一切行位的功用。¹²¹如第十「真實行」時，得佛十力，入因陀羅網法界，成就如來無礙解脫人中雄猛大師子吼。意指圓頓一乘教法，階位次第分明，但初後相即相攝，以性融相，性相融通，圓融相攝，顯華嚴一乘之事事無礙法界。澄觀於《華嚴經疏》卷1云：

圓融門，一位即攝一切位故；一一位滿，即至佛故。初地云：「一地之中，具攝一切諸地功德。」信該果海，初發心時便成正覺等。然此二無礙，以行布是教相施設，圓融是理性德用。相是即性之相，故行布不礙圓融；性是即相之性，故圓融不礙行布。圓融不礙行布，故一為無量；行布不礙圓融，故無量為一。無量為一，故融通隱隱；一為無量，故涉入重重。¹²²

所謂圓融，指的是圓滿融通，位位相攝，理行圓融，行證相似。如一地攝十地，五位互攝，以初攝後。相中有二對行布圓融，即以教對理、以相對性。彼此無礙，更互相成，相成而又不失本相。又《賢首五教儀》卷2云：「圓教者，統該前四，圓滿具足，一位即一切位，一切位即一位。是故十信滿心，即攝五位，成正覺等。依普賢法界，性相圓融，主伴無盡，身剎塵毛，交遍互入，故名圓教。如《華嚴》云：『顯現自在力，為說圓滿經，無量諸眾生，悉受菩提記。』等」。¹²³以上皆說明，菩薩在一位所證，即同時證得一切位。同樣的道理，煩惱亦一斷則一切斷。如《華嚴一乘教義分齊章》卷3：

¹²⁰ 《華嚴一乘教義分齊章》卷2，(CBETA,T45,no.1866,p.489,b25-c4)。

¹²¹ 參考韓煥忠著《華嚴經判教論》第68頁，台北空庭書苑，2008年12月。

¹²² 《大方廣佛華嚴經疏》卷1〈1世主妙嚴品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.504,b19-27)。

¹²³ 《賢首五教儀》卷2，(CBETA,X58,no.1024,p.646,b4-8)。

若依圓教，一切煩惱不可說其體性，但約其用即甚深廣大，以所障法，一即一切，具足主伴等，故彼能障惑，亦如是也。是故不分使、習、種現，但如法界一得一切得故，是故煩惱亦一斷一切斷也。故〈普賢品〉明一障一切障，〈小相品〉明一斷一切斷者，是此義也。¹²⁴

煩惱的體性，甚深而廣大，所有障道之法，一即一切，主伴具足。亦如法界一得一切得，所以煩惱也是一斷則一切亦斷。正如前章〈普賢品〉中所說的一障一切障，〈隨好光明品〉中的一斷一切斷。

依止可知，菩薩為趣求佛的一切智，從信位始，所要實踐修行的菩薩道，就事相來講，實踐中的行持，於一一階位漸次修習，不錯不雜；就理觀來講，行者需具備法界緣起、融通無礙的觀念與知見。也即是說，以圓融的法界實相之理觀，實踐於一行位中，乃至究竟成佛。這就是《華嚴經》信至佛地六位中，「布不礙圓融，圓融不礙行布行」。

第五章 結論

一切智，是能遍知三世中的一切事，是佛陀所具備的殊勝智慧，是不共聲聞、緣覺的佛智。在《華嚴經·入法界品》中，善財童子參訪五十三位善知識時，師子頻申比丘尼為其開演了「一切智解脫法門」。從體上來說，此智光明，於一念中普照三世一切諸法。從用上來說，得意生身，以神通力，化身無數往十方一切世界諸佛菩薩前，作無量供養。以種諸善根及發大願力，說法饒益眾生。以無分別智，了知一切法如夢如幻，觸境了達而不分別執著。這一殊勝的境界，使善財童子「大智光明，照啟其心」獲諸法益。由此可知，師子頻申比丘尼，是經過累世精進的修行，最終成就一切智解脫法門，故能大做佛事，廣為說法，饒益眾生。其所成就的過程及最後展現的不可思議境界，是行者必須學習與認知的，也正是華嚴行者趣求佛一切智的導航，是引導我們趣向一切智的指航明燈，依智光明之照耀，我們得以入真實道，證佛十力。修行的目的，就是為證得佛的一切智，成就佛果菩提。這是一個由淺至深、循序漸進的過程，其中需要如來十種智力的功德與力用，來破除各種煩惱與魔障。十種智力中，每一力都有無量義，是如來初證菩提時，即頓得一切智力，之後才有次第現前。依修行的次第，輾轉開演而出，各力前後皆有緊密關聯的作用。在這十種智力中，智就是體，力就是用。按照華嚴的圓融無礙之旨，智也是力，力也是智，二者之間是圓融無礙的。從行布來看，十種智力各有其功能，如水能淨，如火能燒，各有自力。但從根本上來說，都是平等的，因為都是以無礙解脫

¹²⁴ 《華嚴一乘教義分齊章》卷3，(CBETA,T45,no.1866,p.495,c26-p.496,a2)。

為根本。

華嚴菩薩的行持，從行布次第門來說，隨階位的升進而由淺入深。各階位行持亦不同，即萬行別修。也就是說，菩薩於萬行中，因各自的階位不同而修法不同。但總的來說，菩薩皆以趣求一切智為根本的修行指向。

（一）信位，菩薩因見佛境甚深，聞四聖諦法，而發菩提心，以一百四十一種願行作為修行的方法，修十種心，趣求一切智，故說一切智是信位凡夫發菩提心的重要因緣。

（二）住位，菩薩生如來家，以十住為宅，依一切智而住，得不退轉，為梵行清淨修習十種法，即十種智力，並於第八童真住中得四種智力。故說菩薩為成就一切智而安住種姓。

（三）行位，菩薩為了自利利他，還需長養利他十行，故安住大悲，修行如是寂滅之法，得佛十力，入因陀羅網法界，成就如來無礙解脫人中雄猛大師子吼。以佛的一切智起普賢行，以資助悲願的圓成。故說菩薩依一切智，成就悲智雙運。

（四）迴向位，菩薩為住一切智大心，不斷一切智智，照見佛果，發起大悲心，將過去所修一切善根迴向一切有情，即迴前面的解行以向證真，以少善根引無量果，來利益廣被一切有情，而做十迴向行。故說一切智成就十迴向行。

（五）十地聖位，菩薩依一切智，修願等十種行法，斷十種障，證十種真如，最後得授職位，圓滿十度行。故說十地以一切智圓成十度。

（六）等覺，等覺為差別因，是將前五位法加以統攝，是說法理的結尾，即為菩薩行「因相」的總結，不捨普賢行，不斷菩薩道，見一切佛，證一切智，自在受用一切智法。

（七）妙覺，菩薩至此，收穫已豐，因相已滿，進而有妙覺之「果相」。出生無量智用，降伏眾魔，威德特尊，身遍法界，神力所作無邊無盡，於一切智所行之義皆得自在，所修功德悉得圓滿。

總之，華嚴四十二個階位，是寄顯於終教行布位，每一階位於普賢萬行中，分斷分顯，各有所修，由淺至深，漸次修習，不錯不雜。每一階位，隨著各自修持的不同而有上下之分，不相混淆。從事相上來說是如此，就理觀來說，則是圓融相攝的。故圓融相攝門中，一行一切行，一障一切障，一修一切修，一斷一切斷，一證一切證。十信滿心時，就已證得佛地。雖階位次第分明，但初後相即相攝，以性融相，性相融通，圓融相攝，盡顯華嚴一乘之事事無礙法界。因此可知，華嚴菩薩道的行持，正是以圓融的法界實相之理觀，實踐於一一行位中，圓融不礙行布，行布不礙圓融，最後證得佛的一切智，成就佛果菩提。

參考資料

佛教典籍：

1. 《摩訶般若波羅蜜經》，(CBETA,T08,no.223)。
2. 《仁王護國般若波羅蜜多經》，(CBETA,T08,no.246)。
3. 《六十華嚴經》，(CBETA,T09,no.278)。
4. 《八十華嚴經》，(CBETA,T10,no.279)。
5. 《度世品經》，(CBETA,T10,no.292)。
6. 《四十華嚴經》，(CBETA,T10,no.293)。
7. 《度諸佛境界智光嚴經》，(CBETA,T10,no.302)。
8. 《漸備一切智德經》，(CBETA,T10,no.258)。
9. 《楞伽阿跋多羅寶經》，(CBETA,T16,no.670)。
10. 《菩薩瓔珞本業經》，(CBETA,T24,no.1485)。
11. 《大智度論》，(CBETA,T25,no.1509)。
12. 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 15，(CBETA,T27,no.1545)。
13. 《仁王經疏》，(CBETA,T33,no.1708)。
14. 《華嚴經探玄記》，(CBETA,T35,no.1733)。
15. 《大方廣佛華嚴經疏》，(CBETA,T35,no.1735)。
16. 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，(CBETA,T36,no.1736)。
17. 《新譯華嚴經七處九會頌釋章》，(CBETA,T36,no.1738)。
18. 《新華嚴經論》，(CBETA,T36,no.1739)。
19. 《華嚴一乘教義分齊章》，(CBETA,T45,no.1866)。
20. 《文殊指南圖讚》卷 1，(CBETA,T45,no.1891)。
21. 《比丘尼傳》，(CBETA,T50,no.2063)。
22. 《華嚴經合論》，(CBETA,X04,no.223)。
23. 《華嚴經行願品疏》，(CBETA,X05,no.227)。
24. 《華嚴經疏注》，(CBETA,X07,no.234)。
25. 《賢首五教儀》，(CBETA,X58,no.1024)。
26. 《華嚴普賢行願修證儀》，(CBETA,X74,no.1472)。
25. 《華嚴綱要》，(CBETA,X08,no.240)。
26. 《華嚴經綱目貫攝》，(CBETA,X09,no.241)。
27. 《華嚴經三十九品大意》，(CBETA,X09,no.242)。
28. 《圓覺經大疏釋義鈔》，(CBETA,X09,no.245)。
29. 《觀無量壽經直指疏》，(CBETA,X22,no.413)。
30. 《賢首五教儀》，(CBETA,X58,no.1024)。
31. 《賢首五教儀開蒙》，(CBETA,X58,no.1025)。
32. 《賢首五教斷證三覺揀濫圖》，(CBETA,X58,no.1026)。
33. 《華嚴普賢行願修證儀》，(CBETA,X74,no.1472)。

專書論著：

1. [日本]川崎信定《一切智思想の研究》，春秋社，1992年7月。
2. 牟宗三著《佛性與般若》，台灣學生書局，1992年12月。
3. 呂澄著《中國佛學源流略講》，北京中華書局，1979年8月。
4. 李世傑譯《華嚴思想》（川田熊太郎、中村元等著），法爾出版社，1989年6月。
5. 李玲著《華嚴十地修行體系》，宗教文化出版社，2012年1月。
6. 孫劍鋒編釋《華嚴精要》，大乘精舍印經會，2011年1月。
7. 海雲繼夢重刊《賢首五教儀》，空庭書苑，2001年9月。
8. 高振農釋譯《華嚴經》，臺灣佛光出版社，2011年4月。
9. 張健偉編《大方廣佛華嚴經疏論纂要選讀》，臺北大乘精舍印，2000年7月。
10. 陳英善著《華嚴無盡法界緣起論》，臺北華嚴蓮社，2002年5月。
11. 慧嶽法師譯著《華嚴思想史》，彌勒出版社，1983年3月。
12. 賢度法師重校鑑定《大方廣佛華嚴經疏科文表解》，臺北華嚴蓮社，2010年7月。
13. 賢度法師著《華嚴學專題研究》，臺北華嚴蓮社，2008年9月。
14. 賢度法師著《華嚴學講義》，臺北華嚴蓮社，2010年1月。
15. 鄭石岩著《華嚴經講義》，臺北佛陀教育基金會，2012年修訂版。
16. 韓煥忠著《華嚴經判教論》，臺北空庭書苑，2008年12月。
17. 靄亭法師著《華嚴一乘教義章集解》，臺北華嚴蓮社，2000年12月。

期刊論文：

1. 釋觀慧〈華嚴經十地品研究〉，臺北華嚴蓮社，華嚴專宗學院研究所第一屆畢業論文，1996年。
2. 釋開慈〈試述華嚴一乘義〉，臺北華嚴蓮社，華嚴專宗學院大學部第五屆畢業論文，2000年。
3. 釋明達〈《華嚴經》難勝地菩薩行與五明之關係〉，臺北華嚴蓮社，華嚴專宗學院研究所第六屆畢業論文，2001年。
4. 陳宏怡〈《華嚴經·十地品》之悲智雙運〉，臺北華嚴蓮社，華嚴專宗學院研究所第八屆畢業論文，2003年。
5. 釋天悅〈《華嚴經》迴向行法之研究-以〈十迴向品〉為中心〉，臺北華嚴蓮社，華嚴專宗學院研究所第八屆畢業論文，2003年。
6. 陳平坤〈「三智一心中得」論釋《大智度論》義與天臺宗學〉，臺北華嚴蓮社，大專學生佛學論文集（十五），2005年初版。
7. 釋慧本〈《華嚴經》般若波羅蜜行之研究〉，臺北華嚴蓮社，華嚴專宗學院研究所第十五屆畢業論文，2010年。
8. 釋隆運〈十地菩薩道與般若智慧的關係〉，臺北華嚴蓮社，華嚴專宗學院研究所第十五屆畢業論文，2010年。

工具書及網絡資料

1. 藍吉富主編，《印順、呂澂佛學辭典》（全三冊），台南：中華佛教百科文獻基金會，

2000 年。

2. [中華佛典寶庫]，<http://www.fodian.net/>。

3. 印順法師著《印順法師佛學著作集》〈初期大乘佛教之起源與開展〉，印順文教基金會，1998 年。<http://www.yinshun.org.tw/books/41/yinshun41-47.html>。

附表

附表一：為八部、人、非人等眾說法

序號	聽法眾	上首	為說法門	澄觀《華嚴經疏》
1、	前七天：二處色天			
①	淨居天	大自在天子	無盡解脫	一、為淨居天說無盡者，治彼那含求盡身智故。
②	梵天	愛樂梵王	普門差別清淨言音輪	二、梵王普應，但於已眾，廣及三千；為說普門，則無不應。梵音清妙，但是世間；為說法界勝流，方為淨妙。
	五處欲天			
③	他化自在天	自在天王	菩薩清淨心	三、他化天，令得出世淨心，超世自在故。
④	善變化天	善化天王	一切法善莊嚴	四、化樂，樂具莊嚴，不及善故。
⑤	兜率陀天	兜率天王	心藏旋	五、旋歸如來藏心，則真喜足故。
⑥	須夜摩天	夜摩天王	無邊莊嚴	六、遍嚴法界，方盡時分之樂。
⑦	三十三天	釋提桓因	厭離門	七、釋天，耽欲甚故。
2、	九處雜類			
⑧	龍王	娑伽羅龍王	佛神通境界光明莊嚴	八、為龍，龍能通變耀電，雨莊嚴故。
⑨	夜叉	毘沙門天王	救護眾生藏	九、夜叉，性好飛空害物故。
⑩	乾闥婆	持國乾闥婆王	無盡喜	十、乾闥婆眾能奏樂，喜樂故。上三亦四王眾，意存八部，故闕南、西。
⑪	阿脩羅	羅睺阿脩羅王	速疾莊嚴法界智門	十一、修羅，善幻為莊嚴故。
⑫	迦樓羅	捷持迦樓羅王	怖動諸有海	十二、迦樓羅，動海怖龍故。
⑬	緊那羅	大樹緊那羅王	佛行光明	十三、緊那羅是歌神，以佛行光明破其著故；又頭有一角，亦云「疑神」，令同佛覺，離疑光明故。

疏：除第一、第七及夜叉眾、摩睺羅伽約對治說，餘皆約隨便宜。隨其世能，轉入出世故。緊那羅眾通其二義。				
⑭	摩睺羅伽	菴羅林摩睺羅伽王	生佛歡喜心	十四、摩睺羅伽，多瞋毒故。
⑮	人		殊勝行	十五、一座為人，人多行不善行。設行仁義，亦非勝故。故令起出世勝行。
⑯	羅刹	常奪精氣大樹羅刹王	發生悲潛心	十六、一座為羅刹，則是非人，亦治多殘害故。
疏：然其後三，多約對治，餘多為人，令其生善，隨世便宜，令出世故。出世見理，皆第一義。				

附表二：為十地及等覺說法

十地	名稱	所說法門	澄觀《華嚴經隨疏演義鈔》
初地	歡喜地	一切佛願聚	疏：初發心者，證發心也，發十大願故。
二地	離垢地	離垢輪	鈔：二地，三聚圓滿故。
三地	發光地	寂靜莊嚴	鈔：三地，修八禪故。
四地	焰慧地	生一切智境界	鈔：四地，無行無生行慧光故。
五地	難勝地	妙華藏	疏：五地，妙華藏者，華謂十種平等淨心故。晉經云「淨心華藏」。華藏者，以真、俗雙修，於難得勝為因含藏故。
六地	現前地	毘盧遮那藏	鈔：六地，般若現前，遍照普得故。
七地	遠行地	普莊嚴地	鈔：七地，有中殊勝行，修習一切菩提分，故名普莊嚴。
八地	不動地	遍法界境界身	鈔：八地，得無生忍，於三世間皆悉自在，得忍如空，念念入法流故。
九地	善慧地	無所得力莊嚴	鈔：九地，以無所得而為方便，力度偏增，具足辯才演一切法為莊嚴故。
十地	法云地	無礙輪	鈔：十地，十障已摧，十度已滿，三祇已圓故。
	等覺位	金剛智那羅延莊嚴	疏：後一義當等覺，說金剛喻定，壞散塵習故。既為等覺而說，明此位非小。言迴向者，約寄位耳。他皆倣此。