華嚴專宗學院研究所第十三屆畢業論文

第八地菩薩嚴土熟生之探究—
以《華嚴經》為主

指導教授：蔡伯郎教授

研究生：釋性禪

中華民國九十七年六月

第八地菩薩嚴土熟生之探究— 以《華嚴經》為主

釋性禪

華嚴專宗學院研究所第十三屆

提要：

本文探討《華嚴經》深行的第八地菩薩嚴土熟生的方法，此地菩薩地菩薩具有七種深行並已斷了無相功用愚及相自在愚障，證得不增減真如，住無相能自在、現相，感定自在果，顯二禪大梵天王的果報。在十地為平等性智而具有無生法忍（淨忍）與無功用行的能力，不同於其他諸地下品無生法忍的菩薩，但所證悟無生忍的理論都相同。此地菩薩離一切相、想、執著、分別、誼諍，寂滅現前，一切聲聞及辟支佛所不能及；實行願波羅蜜圓滿，隨力、隨分而修其餘波羅蜜。

第八不動地菩薩，具有四種無生安於寂滅的無生之智慧當中。澄觀大師以滅盡喻、夢寤喻、生梵天喻三種來說明第八地的深行，不是前七地菩薩所能及的。第八地菩薩在成就無生法忍的同時，也是成就了無功用行；一旦達到此程度的菩薩，經過佛以七勸，使他的智慧與願行合而為一，任運趣入佛的智海，要乘本願發心利益眾生，才不會進入寂靜的涅槃境界。

澄觀大師說：「然淨土的行業始於凡間，圓滿於十地。淨土的德業始起於第八不動地，終於如來。」在第八地菩薩的淨佛國土是以他的身業、口業、受生做教化眾生的事業，集智慧助道及一切菩薩行，以五種自在差別智來觀器世間由業集故成、業盡故壞，如實知其成、住、壞、空，也隨眾生的身心信解、信樂差別、化應不同的身形去救渡。八地菩薩證了第一義智，就等於證得毗盧遮那正覺之體，可以自在地顯現佛的十身；就是說他的身體可變作眾生身或示現國土身等不同的身來教化眾生。因往昔所發的願力，諸佛世尊都親自示現在他面前，使他證得如來的智慧，能隨順佛陀的教法，精勤修習成就佛的十力、四無所畏、十八不共法等如佛的福德、智慧、神通與自在。第八地菩薩哀憫所有仍被各種覺觀與煩惱等侵害的眾生，尚未證得不可思議的智慧法門，所以遠離一切身想分別、安住於平等境的，憶念其本願，使他能自在隨著不同因緣成熟的眾生而化現十身；甚至以無量身去融入有情世間、器世間、智正覺世間，甚至融入無量世間，在度眾生的當下就是莊嚴自己的佛國土。

關鍵字：

不動地、無生法忍、無功用行、七勸、解境十佛、三世間

第一章 緒論

一、研究動機

本文的研究動機是探討《華嚴經》第八地菩薩在十地所具有之嚴土熟生的能力。佛以「七勸」¹讓八地的菩薩不會沉空滯寂達其本願、實踐無功大用，但為何不以其諸地菩薩之嚴土熟生作為討論的主題？從經論典籍記載可知——不動地的菩薩在菩薩道修行中是不同於前七地的菩薩，因為他具有無相、無功用行與「中品無生法忍」²的能力，此定位是可開展八地以上諸菩薩更深廣嚴土熟生功用的轉戾點，所以較前七地的菩薩嚴土熟生之方法不同，故本文以寄顯一乘的第八地菩薩為主，並探討八地的菩薩如何以「十身」³融入世間，進而教化眾生，所以是以始教的判位為探討；並討論他的意生身、斷障，成就的果報是斷何煩惱，與為何留惑潤生，及經諸佛勸導乘其本願，隨意變化不同的身、土能任運自在去做莊嚴佛土、成就眾生的事業。且試著從不同經論與當代學者的角度、不同的思想來研究第八地的菩薩不同二乘人入偏空涅槃的特質；及如何證入無生法忍的般若空性慧，進而修行願波羅蜜以完成嚴土熟生之使命。

二、研究進路與方法

（一）研究進路

在此筆者以《華嚴經》與有關華嚴的著作為主要材料，和前人研究相關八地之成果為其內容，將探討第八地菩薩如何以「十身」融入「三世間」⁴，進而如何完成淨佛國土、成就眾生之自在行。其次本文將試著從其他大乘經論之說，研究第八地菩薩嚴土熟生之特質及其實踐，並分析其如何成就佛土、度化機緣成熟的眾生，以及如何行自利、利他的本願工作，以完成嚴土熟生之事業。

從經論典籍上的記載知道——不動地菩薩所修之菩薩行，不同於前七地的菩薩之有功用行，第八地菩薩清淨、莊嚴佛國土乃是以無生法忍與無功用行來成就

¹ 七勸指：勸修如來善調御智即自德未成勸、勸悲愍眾生即生願未滿勸、勸成其本願即本願未充勸、勸求無礙智即自德未勝勸、勸成佛外報即化業廣大勸、勸證佛內明無量勝行即自己所得法門未窮勸、勸總修無遺成遍知道即少作能成增進眾德勸。

² 無生忍是七至九地菩薩所證。七地、八地、九地，七地菩薩是下品無生忍，八地是中品，九地是上品；再往上去是寂滅忍，十地菩薩是下品的寂滅，等覺菩薩是中品，佛是上品。《阿彌陀經》上講的，生到西方世界即是阿毗跋致菩薩，其中行不退的就是無生忍的菩薩。《佛說觀無量壽佛經》上的上品上生者可立證無生忍，上品中生者只經過一小劫即可證無生忍。T12，p.345b。

³ 「十身」：眾生身、國土身、業報身、聲聞身、獨覺身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身。出自澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》，T.35，p.503c。

⁴ 「三世間」即：有情世間、器世間、智正覺世間。

眾生，同時在度化眾生的當下，便是在莊嚴其佛土，亦即要莊嚴佛土須不捨離度化眾生的本願。

（二）研究方法

筆者以澄觀大師的疏鈔、法藏大師的《探玄記》配合地論師和攝論師及當代學者的論點、講記、文章等相關研究第八地菩薩之釋意與特性；並討論其如何任運自在乘其累劫所發的上求佛道、下化眾生的本願相應化作意生身或入三世間的十身；甚至隨不同眾生的機緣、信樂、業力、念力示現不同的無量身與國土。從《華嚴經》原典作討論其第八地菩薩不著二邊相、能所相、無作功用加行與無生之寂智，不起心意識的分別，而能運用煩惱的潤生作教導眾生出離生死流轉的苦海為研究。

三、當代學者研究成果

統合印順法師在其《妙雲集》中有關第八地菩薩之看法：得無生法忍的菩薩事業有二種，即：一、莊嚴佛土；二、成就眾生。因為世間是不平等的、醜惡的、苦痛的，如何化濁惡的世界為清淨，轉苦痛的人生為解脫，這是菩薩唯一的事業。他說第八地菩薩能知眾生的根機程度，能淨佛國土，常入如幻三昧，隨眾生的善根而受身；所以，在十方佛土能成就眾生、淨佛國土是得無生法忍（不退位）菩薩以後的主要事業。

又其在《攝大乘論講記》⁵對八地菩薩的描述有：第八地的菩薩，由一切相有功用行、非煩惱能動，所以叫不動。雖得無相寂滅但還有些 耽著，還不能無功用行去利樂有情，由於佛的勸諭才從深定中起廣大的利他行，所以，還須不斷的修習到障盡、智圓的佛地。菩薩在第八地時，離有功用相，證得無生法忍、如幻三昧、相自在依止、土自在依止。八地以上的菩薩能應機變化，應以何身得度，即現何身而為說法，其殊勝神通，能調伏一切凡夫、小乘的下劣神通，能加被說法者，辯才無礙；也能加被聽法者，使他歡喜善解，經久不忘。在說法時，能放大光明攝化他方一切有情來集會聽法，作這樣廣大殊勝的事業，為小乘神通所不能及，故名作業差別。菩薩只是伏而不急於斷煩惱，否則就墮入小乘的無餘涅槃，所以在未成佛前，必須留惑受生死身，直至金剛道才能斷盡惑，證得佛的一切智。

⁵ 參考印順法師著《攝大乘論講記》，台北：正聞出版社，民國 81 年。

在于珮珍〈《華嚴經·十地品》不動地菩薩無功用行之研究〉⁶一文中，說明了前五地菩薩有相觀多、無相觀少；第六地菩薩有相觀少、無相觀多；到第七地純為無相觀，雖恒相續而有加行障；進入第八地一切加行永斷，將「行」、「相」作意去除，以無功用道得入第八地不思議殊勝的境界。第八不動地為「深行」⁷菩薩，程度難可知、其心已無差別，離一切心、意、識分別想，離一切相、想、執著，一切聲聞、辟支佛所不能及，離諸諍誦，寂滅現前；入一切法如虛空性，是名得「無生法忍」。此文以《華嚴經疏》「四種無生」⁸（事、自性、數差別、作業無生）來了解無生忍的意涵，成就無生忍的同時，也成就了「無功用行」，所以舉出「滅盡喻」、「夢寤喻」及「生梵天喻」來說明八地所成就的甚深無功用行非前七地所能及。無功用行在菩薩道中所起的作用是依願而行，第八地菩薩還有化度眾生的願未滿，至此地而能願、行接合。此文又說：進入第八地的菩薩一切加行永斷，以無功用將行、相作意去除，進入不可思議殊勝境界。筆者認為此文雖有探討第八不動地菩薩的無功用行是無行、無相、無加行，且與願結合於三世間自在行，但以大願精進力救護眾生主夜神為實例，其研究範圍稍微狹隘，未能充分顯出其無功用行的特色，一般會意無功用行是否就是斷滅和沉空，也無法完全說明它如何在三世間的自在行，同時亦未論及第八菩薩若尚未經佛七勸，與二乘人之沉空滯寂區別所在。

其次釋觀慧法師在〈華嚴經十地品研究〉⁹一文說：第八地菩薩所證為「不增減真如」¹⁰，以住無相，不隨淨、染有增、減；現相、現土皆得自在，亦名「相、土自在所依真如」。第八地菩薩在十地定位是寄顯於「一乘」¹¹，以無功用行、無分別智任運相續，相、用煩惱所不能動，譬如「大梵天王」¹²遊千世界而不假功用的任運自在。反觀前七地菩薩，發大慈悲、方便智慧度脫眾生尚處於有功用行，還會染著煩惱過患，所以，不比第八地菩薩來得殊勝；此文也有說到諸佛以「三加七勸」，令其念本願，生起大慈悲心，這與筆者探討第八地菩薩可以處於嚴土熟生的關鍵地位看法確實是一致的。

⁶ 參考于珮珍「《華嚴經·十地品》不動地菩薩無功用行之研究」，《大專學生佛學論文集(十三)》，台北市：華嚴蓮社，民國 92 年 8 月。

⁷ 七種深行指：有難入深、同行深、境界深、修行深、不退深、離障深、對治現前深。

⁸ 四種無生指：約事無生、自性無生、數差別無生、作業差別。

⁹ 參考釋觀慧〈華嚴經十地品研究〉，《華嚴專宗佛學論文集(一)》，台北市：華嚴蓮社，民國 69 年 3 月。

¹⁰ 十真如之一。十地中第八為不動地，此地雖滅染法，而增淨法，而其增減不起執著，故所證此地之真如，謂之不增減真如。

¹¹ 參見釋智儼撰《華嚴一乘十玄門》卷 1：「三僧祇劫修道：地前是一僧祇，初地至七地是二僧祇，八地至十地是三僧祇；然亦不定由有一念成佛，故明知不定。若一乘明一念成佛，如大乘取最後一念成佛，即入一乘。」T.45, p.518b。

¹² 第八地菩薩捨離一切功用行，身、口、意業、念務皆停息，不起一切心、意、識，如同在清淨的梵天中，不再有欲界的任何煩惱

而釋悟耿著〈《大智度論》中「無生法忍」之初探〉¹³主要探討修習菩薩道得無生法忍之菩薩如何能圓滿佛果，如何以般若方便力不退於二乘，這是大乘行者應關注的課題。菩薩的發心「上求佛道、下化眾生」，為度眾生必須學習無量法門與統攝一切世出世間善法，積聚福慧資糧；但是菩薩的修行是一切智智相應作意，大悲為首，由無所得為方便，然在《般若經》與《智論》中也點出：無量眾生發無上菩提心，卻少有人成就佛果，有退墮為二乘，或落為敗壞菩薩；菩薩學般若波羅蜜空行，不取空相，得無生法忍，入菩薩位；所以，無生忍是助佛道初門。可是《智論》指出，得無生法忍的菩薩欲捨六波羅蜜，取證實際會退轉為二乘；但有時又說菩薩得無生法忍，斷盡諸結使，唯依大悲本願，以習氣潤生度化有情。他又說在修學般若道時，行法忍與眾生忍，以大悲故，對結使能忍而不隨，留惑潤生，然對諸法實相尚未深入，則有時「慧強悲弱」或「悲強慧弱」，兩者不能平衡，乃至會有「頂墮」之難發生。唯有菩薩證得「無生法忍」後，依般若方便力、從空出假，過二乘地，入菩薩位，直進「方便道」，了知諸法及眾生畢竟空，世間即涅槃的空、有不二之般若深觀。筆者認為此文並未說明《大智度論》中所說七地菩薩所行之「無生法忍」，與《華嚴經》所說第八地菩薩之無生法忍有何差異？其入「忍」之理與以慈悲心攝諸眾生的方法是否一致？另外此文對菩薩展現在「方便道」，及上求佛道和嚴土熟生願行之主要二大任務，亦未作詳細說明。就消極面處理證空不沉空，不墮二乘；但對積極面如何行菩薩道救化眾生、圓滿佛果並未處理，所以，筆者可就此再發展。

在釋惠敏，〈「心淨則佛土淨」之考察〉¹⁴一文，作者要探討淨土行之次第與心性本淨、心淨故眾生淨之關係，及《維摩詰經》中「心淨則佛土淨」之說與古來的「唯心淨土」，乃至現代的「人間淨土」主張是否為唯心論的證據？研究方法是以前漢傳佛教諸注解家的解釋，並參考《大智度論》等相關佛典的說明，來討論《維摩詰經》中「心淨則佛土淨」之淨土行。研究範圍是以淨影寺慧遠之《維摩義記》、吉藏之《維摩經義疏》、僧肇之《注維摩詰經》「淨土行之階漸說」，配以菩薩之種姓位、解行位、七地（成就眾生）、八地（佛土淨）、九地（說法淨）、十地（智慧淨）、金剛心等覺地（心淨）、佛地（一切功德淨）終至成佛等十三階位漸次；但與《大智度論》之七地（自利具足）、八地、九地（自利利他，所謂教化眾生，淨佛世界）的說法不同。其結論為：作者認為「心淨則佛土淨」不可解釋為：自心淨，則淨土「自成」；而是心淨則眾生淨，眾生淨則佛土淨，其關鍵點在於「眾生淨」。因為眾生是菩薩佛土，隨其心淨則佛土淨。

¹³ 參考釋悟耿著「《大智度論》中「無生法忍」之初探」，《福嚴佛學院第八屆初級部學生論文集》，新竹市：福嚴佛學院，88年5月。

¹⁴ 參考釋惠敏，〈「心淨則佛土淨」之考察〉，《中華佛學學報》第10期，臺北：中華佛學研究所，民國86年。

四、全文結構

本文第一章是緒論，說明本論之研究動機、研究進路與方法以及現代之部分研究八地的相關成果，並略述已見。第二章主要論述的是第八不動地作為嚴土熟生的關鍵地位的意涵，並探討第八地菩薩的特質與角色；第三章主要乃在說明第八地菩薩的深寂智行；第四章則敘述第八地菩薩如何以大方便善巧智所起的無功用覺慧，而於一切不可說的佛國土中行嚴淨國土與教化眾生。最後第五章乃本文之結論，綜結本文要旨，簡要說明第八地菩薩嚴土熟生之精義。

第二章 嚴土熟生的關鍵地位——第八地

八地以上諸菩薩都能顯現一乘義，¹⁵他們修行都證入「無生法忍」，¹⁶若以證入寂滅性來講，二乘人也能做到，因此他要給證入偏空涅槃的小乘人作示範，故他了達空性而起妙用，能用他的身去化現淨土及不同的身形去教化眾生。事實上他的境界早已經超越了三界，證入實報莊嚴的佛土。

第一節 第八不動地之意涵

第八不動地菩薩的身、口、意業、念務皆已停息，是初發心至第七地菩薩所不能比，他的修行法稱為無功用行、無所取著，離有行、有間之過失。猶如生於梵天，則欲界煩惱不能現前，一切心意識已經不現行了¹⁷。

入不動地名為深行菩薩，一切世間所不能測。離一切相、離一切想、一切貪著，一切聲聞、辟支佛所不能壞，深大遠離，而現在前。譬如比丘得於神通，心得自在，次第乃入滅盡定，一切動心、憶想分別，皆悉盡滅。菩薩亦如是，菩薩住是地，諸勤方便身口意行，皆悉息滅。¹⁸

一、來意與釋名

不動地之所以名為不動乃因其捨所加行的有功用道，其心無加行，功德、智

¹⁵ 依據澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》：「又約寄位，初之三地寄同世間，次有四地寄三乘法，第八已去寄顯一乘故。莊嚴論釋第七地云，近一乘故。梁論亦說；八地已上以為一乘，是知從前差別進入一乘。」T.35, p.814b。

¹⁶ 菩薩摩訶薩成就是忍，勝一切聲聞、辟支佛。住是報得無生忍中行菩薩道，能具足道種智；具足道種智故，常不離三十七助道法及空、無相、無作三昧，常不離五神通；不離五神通故，能成就眾生、淨佛國土；能成就眾生、淨佛國土已，當得一切種智。

¹⁷ 佛馱跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷 26：「住不動地，一切心意識不現在前。」出自 T.9, p.564。

¹⁸ 佛馱跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷 26, T.9, p.4。

慧任運而轉，不動勝道，也就是說他的無分別智、無相正思惟能修行任運自在、不間斷，不為一切相、有作意功用、諸煩惱所動，所以名為「不動地」。根據澄觀作疏說：「約寄位：初之三地寄同世間，次有四地寄三乘法，第八已去寄顯一乘。¹⁹」又說：

八報行純熟無相無間，故名不動地。此亦三義：一、捨三界行生受變易果，故云報行，依此起行任運而成，故功用不動。二、得無生忍無相妙慧，則有相不動。三、此二無間煩惱不動，合唯一義。謂前地無相已得，無間相及煩惱亦不能動，而為功用所動，無不動名。今由無功用故，令無相觀任運無間故，三不能動，下輪王梵王之喻可以證此。²⁰

此中說此「不動地」含有三種義理：一、捨三界行而受生，受變易果為報行，依此起行，任運成就自在行，所以有不動之功用。二、得無生法忍之無相妙慧，所以能於有相而不動。三、無相觀任運自在而無間，離功用相，他力煩惱也無法擾動。不動地菩薩修學大願度，斷作加持行障時，所知障中就俱生一分，令無相不任運起，以得無功用法自然行，示現得有功用行相違法，修成八地。

「八地」名「不動地」是由一切相有功用行不能動；七地菩薩雖也無一切相，但因為還有功用行，不能任運自在而轉，還不能說為不動。八地菩薩得無功用行，非煩惱等能動，所以叫「不動地」。

菩薩摩訶薩已習七地微妙行慧，方便道淨，善集助道法，具大願力，諸佛神力所護，自善根得力，常念隨順如來力、無畏、不共法、直心、深心、清淨，成就福德智慧，大慈大悲不捨眾生，修行無量智道，入諸法本來無生、無起……，入如來智，一切心意識、憶想分別無所貪著，一切法如虛空性，是名菩薩得無生法忍，入第八地。²¹

第八地菩薩已離諸有量心，心如虛空，也已得寂滅微妙的無生忍，無有諸戲論，一切世間法皆不能測量，所有的心相皆悉滅盡，如入滅盡定；猶如人在夢中，想要方便渡水，覺醒了知無事，得到此深忍之後，一切想、念都滅了，經本願力及佛的勸導，成熟度眾生的因緣。

第八「不動地」之名的由來，雖然在諸論中都不相同，筆者依據澄觀大師的經疏²²所引不同之經論及相關典籍²³列表如下：

¹⁹ 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》，T35, p. 818c。

²⁰ 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏·十地品》，T.35, p.735c。

²¹ 佛馱跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經·十地品》，T.9, p.564。

²² 主要參照澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷41, T.35, p.814b。

根 據	原 文
《瑜伽師地論》	於此地中捨先所有有加行有功用道，其心昇上無加行無功用，任運而轉，不動勝道，是故此地名不動地。即由此義當知說名無加行、無功用、無相住。 ²⁴
《大方廣佛華嚴經疏》	前地雖能多住無相作意，而未能令無相作意無間無缺，多修習住，為令滿故，次有此來；又前功用未滿，今令滿故。 ²⁵
《解深密經疏》	由於無相得無功用，於諸相中不為現行煩惱所動，是故第八名不動地。 ²⁶
《金光明經》	無相正思惟，修得自在，諸煩惱行不能令動，名不動地。 ²⁷
《大乘莊嚴論》	於八地中，有相想及無相有功用想，二想俱不能動，由無此動故名不動地。 ²⁸
《攝大乘論》	由一切相有功用行不能動地。 ²⁹
世親釋意	由此地中所有諸相及一切行相皆不能動，無分別智任運流行。
無性釋意	謂一切相及一切行皆悉不能動彼心故。第七地中，雖一切相所不能動，不現行故。然不自在任運而轉，有加行故。第八地中，任運而轉，不作加行，無功用故，是名七、八二地差別。 ³⁰
《攝大乘論釋》	由一切相有功用行，不能動故。 ³¹ (此則略無煩惱)。
《十住論》	若天、魔、梵、沙門、婆羅門，無能動其願故，名不動地。 ³²
《成唯識論》	無分別智任運相續，相、用、煩惱不能動故。 ³³

²³ 參照玄奘譯《瑜伽師地論》卷 48，T.30，p.561b。

²⁴ 玄奘譯《瑜伽師地論·住品》卷 48，T.30，p.561。

²⁵ 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏·十地品》卷 41，T.35，p.814。

²⁶ 玄奘譯《解深密經·地波羅蜜多品》卷 4，T.16，p.704。

²⁷ 義淨譯《金光明最勝王經》卷 4，T.16，p.419 c。

²⁸ 波羅頗蜜多羅譯《大乘莊嚴經論》卷 13，T.31，p.659。

²⁹ 圓測撰 No.369《解深密經疏》卷 8，X 21，p.364 c。

³⁰ 同上註。

³¹ 真諦譯《攝大乘論釋》卷 7，T.31，p.424。

³² 鳩摩羅什譯《十住毘婆沙論》卷 1，T.26，p.23。

³³ 玄奘譯《成唯識論》卷 9T.31，p.51。

第八地菩薩不捨度眾生，加修清淨道行，為一切煩惱所不能動，且心中不生起世間、出世間之分別心念，了達不增不減的法界相，以善巧智觀察一切境界，遠離身想，以三世間而為十身，進而修成如來身；此地菩薩成就佛身業自在，具足「十身」功德。

通達我法空的菩薩，沒有莊嚴佛國和度眾生的相和作意，所以他就不會起煩惱，也不執著、罣礙，三輪體空，故能隨意自在：

文云莊嚴佛國土是不名菩薩者，論偈云：不達真法界，起度眾生意，及清淨國土，生心即是倒，故不名菩薩也。又文云莊嚴佛國土即非莊嚴者，若菩薩通達無我法，起自智信心，故此信智，通攝世諦菩薩起，及出世菩薩起，是故經文重說菩薩菩薩。³⁴

已入第八地菩薩的相是他破除一切行相而不作意、無所執取，得任運「自在」；³⁵無論身處何處，心無有動搖，住清淨地。處於此地菩薩的菩薩心、佛心、菩提心、涅槃心尚且不現行，何況起於世間心？是因為他已了達心性平等、無差別之理，所以在嚴土熟生的當中，能不生執著，三輪體空而能隨心自在。

二、斷障與成果

澄觀在《華嚴經疏》講「離障」³⁶即於無相中作加行障，說第八地菩薩能斷「二愚」³⁷及其麤重（煩惱種子），二愚即：一、「於無相作功用愚」³⁸：「到八地，真俗能一念並觀二諦無礙，純無相智任運而生。³⁹」即八地能以無相智互觀勝義諦和世俗諦，能任運作觀、圓融無礙。印順法師說：「八地中所得不增不減的法界相，從遠離『無相作加持行無明』所顯。⁴⁰」二、「於無相作自在愚」⁴¹：第八地才不假功用而入無相，即體證離言法性而不為法相所惑亂。七地雖有功用而能

³⁴ 智儼述《金剛般若波羅蜜經略疏》卷2，T.33，p.248a。

³⁵ 有四「自在」：一、無分別自在，即相自在也。二、淨土自在。三、智自在。四、業自在。法界為此四種所依，名四自在所依止義。第八地中唯能通達初二自在所依止義，第九地中亦能通達智自在所依義，圓滿證得無礙解故。第十地中復能通達業自在所依義，隨欲化作種種利樂有情事故。出自玄奘譯《辯中邊論·辯相品》，T.31，p.468a。

³⁶ 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷31：「離障證理智行轉進，於地地中雙斷二愚，是無漏善能淨所知；以此無漏淨三善根，名淨煩惱。」T.35，p.739b。

³⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷41：「此地能斷，說斷二愚：一於無相作功用愚；二於相自在愚。」T.35，p.819a。

³⁸ 第七地雖然無相行，但還是有功用行，這無相有功用，障礙了八地的無功用道；菩薩在悟入第八地的時候，離有功用相。

³⁹ 參考印順法師《勝鬘經講記》，p.162。

⁴⁰ 參考印順法師《攝大乘論講記》，p.386。

⁴¹ 八地菩薩得如幻三昧，觀一切法無礙，隨心所欲現的即能顯現，稱為「相自在依止」。

現觀無相，所以名「無相方便地」⁴²。然而到八地，分別智相應染，能究竟遠離。澄觀大師說：

令於相中不自在故，此亦攝相土一分故。八地已上純無漏道任運起故，三界煩惱永不現行，第七識中細所知障猶可現起，生空智果不違彼故。無相中作加行障：謂所知障中俱生一分。令無相觀不任運起。……求無相故，名曰「加行」，令無相觀不任運故。……然準護法於無相中有加行智，體非是障，以善性故，只由所知障令作加行故，說名為加行障也。由此第七有加行故，雖現金等諸相及土，非任運現故，以為障生空智者，謂生空智所引後得智及滅盡定也。⁴³

又說在初地真見道時，一剎那中頓斷俱生煩惱障；初地以上雖然自在能斷然而留而不斷，因為要留惑潤生為了攝化，不墮二乘地；留惑至證佛一切智才所知障盡，即由留煩惱障起勝行，得至證佛果位，所以煩惱障種至金剛位才斷；因為所知障的行相微細，正障菩薩道，故地地分斷，要至佛地才斷盡。菩薩於十地修道中，唯修所知障的對治道，並非斷煩惱障，證得菩提時，頓斷煩惱障及所知障，成就羅漢及佛果位。法藏大師說⁴⁴：七地前有寄顯的俱生六、七識惑還會起現行，八地以上就能永伏不起，這是因為要寄顯入觀有間、無間的差別相而作此說，六識煩惱寄顯到四地，末那煩惱寄顯到七地，八地以上唯有所知障，此為顯示和世間二乘菩薩位的不同而作此說的。

菩薩在悟入第八地的時候，離有功用相，證得無生法忍，通達諸法的不增不減，得二種自在依止，能任運的現起身相及國土；其所得的「不增不減」法界相，從遠離無相作功用行無明所顯，得如幻三昧，觀一切法無礙，隨心所欲現的身相，即能顯現身相，叫「相自在依止」；且能觀諸世界，隨心所欲變的何種國土即能變現國土，叫「土自在依止」，這都是八地所證入法界的義相。反觀第七地雖然能無相行，但還是屬於有功用行，這無相有功用障礙了八地的無功用道。

至於第八地菩薩「所得果」者，澄觀大師在《華嚴經疏》說：「通達無增減法界、定自在等……，得法身果。」⁴⁵及法藏大師在《華嚴經探玄記》所述：「八地發心得現證三昧，當地行果、位果可知。」⁴⁶若證得此真如，現相、現土皆自在，所成行名「無生法忍」，皆由無相無功用之緣故，所以能隨眾生的根機、時節因緣而隨意示現不同的身相和國土，能現一身、多身、無量身，也能現一國土和多國土而攝化之；其所得果為定自在果，是由大智慧和發大願心能隨時隨地於

⁴² 印順法師《大乘起信論講記》，p.198。

⁴³ 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 68〈十地品〉，T.36，p.548b。

⁴⁴ 法藏述《華嚴一乘教義分齊章》卷 3，T.45，p.495c。

⁴⁵ 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 68〈十地品〉，T.36，p.548 c。

⁴⁶ 法藏述《華嚴經探玄記》卷 14〈十地品〉，T.35，p.359a。

三昧中得自在，因為入、出定之不同，所以顯現出有差別，但目的皆為攝導眾生成佛道得解脫自在。

根據世親菩薩解釋第八地中不增不減義說：於第八地中雜染減時而無有減，清淨增時而無有增。⁴⁷而無性菩薩解釋說：「法外無用，所以不增；諸法不壞，所以不減。」⁴⁸澄觀大師引《中邊論》云：「由通達此圓滿，證得無生法忍，於諸清淨雜染法中，不見一法有增、有減。」⁴⁹因為第八地菩薩已證得不增減真如，其法性空寂，在聖不增，在凡不減，不會因多度一眾生就佛土擴大、多一尊佛，其心變清淨；也不因少度一眾生就佛土縮小、少一尊佛，其心變雜染。

澄觀大師在華嚴經的疏義說不動地菩薩的果報寄顯於一乘，如同二禪天的大梵天王，照耀千世界，使一切眾生得法光明，願行增上，具證無比之德行，不執著於修道，成大自在；其所修行皆契合實理，離言離相，超於世、出世間，成就一乘佛法，普運慈心能為聲聞及辟支佛乘等說諸法的義理，所以不同其他諸地的菩薩。

第二節 不動地菩薩之特性

澄觀於《華嚴經疏》有六種意義來形容第八地菩薩特性的殊勝：

第八地，略辨六義：一、道勝，謂無功用道，故云勇猛無上。二、力勝，謂智力摧魔。三、用勝，謂超四魔境、捨分段故無蘊魔，無捨命故無死魔，惑不現行故超煩惱魔，覺佛十力，故超天魔。四、位勝，不動地故云不退也。五、行勝，謂得無生忍。六、因勝，謂此位中當大授記位也。⁵⁰

第八地菩薩因以有超出前七地之無相有功用之作意，如同駛船已得掌舵及順風入航了，其智力能破一切相，佛來佛斬，魔來魔斬，為攝化眾生而能示現留惑種隨意受生，也能效法佛的功德，因相、想寂滅，所以不因求如來智而有惱患，故道力可超越四魔，其心如如不動，具有觀一切法緣生緣滅的智慧，寄位於一乘，故當來繼續勝進成佛果位。

反觀其他諸地菩薩如：初地菩薩善起大願力；第二地菩薩行十善業道，能修行一切種令得清淨，具足如來力；第三地菩薩厭得不退禪定等，善根力得通達；

⁴⁷ 《辯中邊論》：「第八地中所證法界名不增不減義，由通達此圓滿證得無生法忍，於諸清淨雜染法中不見一法有增有減。有四自在：一、無分別自在。二、淨土自在。三、智自在。四、業自在。法界為此四種所依。」 T31， p.468。

⁴⁸ 玄奘譯《攝大乘論釋》卷 7， T31， p. 423c。

⁴⁹ 同上註， p.548 c。

⁵⁰ 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 16， T.35， p.620c。

第四地菩薩所說的法以分別智、教化智障、淨勝念，通達佛法；第五地菩薩深入淨心平等、善淨深心覺悟等能力；第六地菩薩以大悲自在為首而增上，能觀眾因緣聚集，成就福德智力；第七地菩薩以方便智慧發起殊勝道，能行大慈悲不捨一切眾生，引無量眾生界入無量智道。由此得知前七地菩薩，發大慈悲、起方便、智慧度眾生，尚且處於有功用行，多少會染著煩惱過患，所以不比第八地菩薩來得殊勝。

七地以前，猶有有漏道故，未全伏滅。八地以去，無漏相續，方永不行。
七地以來得現起者，與貪、瞋等餘煩惱等為依持故，若此是彼第七識俱。
七地以前，已許滅者，即貪、瞋等已前應滅無依持故，如八、九、十地。⁵¹

七地以前修道的菩薩尚屬有漏，前六地菩薩已經斷了分別煩惱，而第七地菩薩斷了俱生煩惱，第八地已上諸地的菩薩分別、俱生煩惱皆已經斷盡。但這還不如第八地菩薩以無功用行、無分別智任運相續，相用煩惱所不能動，像大梵天王遊千世界，而不假功用。第七地中，雖一切相所不能動、不能現行，然而是不自在地任運而轉。第八地菩薩雖淨佛土而無起作相，所成行為無生法忍，於相、土皆能自在，所以在諸地中，七地之前的菩薩雖也隨份、隨力做少分嚴淨國土、成熟眾生的事業，但不如第七地的菩薩度眾生之無相，不執著人我相及所化度的方便法。然而第七地的菩薩卻不比第八地菩薩乘無相（三輪體空）的本願力，又不刻意作意的加功用行地度濟眾生；且第八不動地菩薩不為一切煩惱所動，也能任運掌控煩惱作引導眾生朝向成佛之道，從此地開始，擁有寄顯一佛乘的悲智願力，所以佔有極重要嚴土熟生之關鍵地位。

雖然菩薩從初地至於七地，以諸波羅蜜遊化世間，以乘正道知諸世間煩惱過患，但不名為「超煩惱行」；若捨一切有功用行，從第七地入第八地，乘菩薩清淨乘遊行世間，不為煩惱過失所染，乃名為「超煩惱行」。此第八地菩薩超過多貪等諸煩惱，所以名為「超煩惱行」者。

佛法明諸住、諸地，悟自心現量，心外別無所有，所以三世諸佛皆說：第七地曰心量住，第八地曰無所有住，乃至佛地曰最勝心量無所有住；並非別有一最勝法，只是心量無所有。⁵²佛以自覺四智菩提證清淨法界為自受用身、法身；至於他受用身，遍一切處光明普照；三類化身，如意清涼，以身、口、意三輪隨機施化，方便為說諸乘。所有世間、出世間一切法，皆清淨法界所流出，皆是如來地法，無一定相續之諸法次第，畢竟唯心，一切差別悉皆平等，一切行果悉皆圓融。第八地菩薩得清淨，了知一切法如虛空性，成就無生法忍、無功用行，以知

⁵¹ 窺基撰《成唯識論述記》卷 10，T.43，p.587b。

⁵² 釋德清筆記《觀楞伽經記》卷 7：「七、八二地，尚屬因地，至於自覺聖智清淨涅槃，則是佛所証究竟果地也。然七地雖是真修，以心量未滅故；八地心量雖滅，而尚未究竟，不名最勝，唯自覺聖智，方名最勝處耳。」X17，p. 450 b。

真實證悟不可言說、表示，為了救度眾生，不得已以語言、文字表示。

一、意生身（變意身）

法藏對於第八地菩薩修行之所依身，有二種說法：

修行所依身者，若依小乘，但有分段身至究竟位，佛亦同然，是實非化。若始教中，為迴心聲聞，亦說分段至究竟位，佛身亦爾，然此是化非實也。若依直進中有二說：一謂寄位，顯十地之中功用、無功用麁細二位差別相故，即說七地已還有分段，八地已上有變易。二就實報，即說分段至金剛已還，以十地中煩惱障種未永斷，故留至金剛故。……故聖教說八地已上唯有所知障為依止，故受變易身。⁵³

八地菩薩的所依身可以說都是視行者的程度、進度、因緣、根機而示現：一、若依直進修菩薩道的根機者，以寄位說，是為了顯示十地之中功用、無功用，麁、細二位差別相，故說七地之前還有分段身，八地以上有變易身，此就始教的觀點而言。就實報說，金剛喻定之前煩惱業種未斷，因有感障會受生死苦報身，故都是分段身。第八地菩薩於煩惱障種永伏不現行，留惑以潤生，廣修上求佛道、下化眾生的菩薩行。二、於迴小向大的聲聞根機者說，八地以上還有所知障，故只受變意身，為了顯示對二乘的優劣而實不受此身。

若以旁經來佐證，如《楞伽經》⁵⁴專約菩薩說有三種意生身：

一、三昧樂正受意生身：指七地的菩薩。

二、覺法自性意生身：八地菩薩以無量神力普入一切佛刹，迅速如意，自在無礙。八地的意生身，與阿羅漢辟支佛所證的涅槃相等。

三、種類俱生無作行意生身：這是九地、十地菩薩的意生身覺知一切法皆是佛法，若得一身，無量身一時普現，如鏡中之像，隨諸種類而得俱生，雖現眾像，而無作為。

謂意生身不止第八地獨得，即八地已前、八地已後皆得，以斷惑有差別故，所得意生身亦有差別。謂初地斷分別我、法二執，六、七俱生，地地漸除，至於七地入滅正受總名三昧樂正受意生身；至八地，六七俱生我執悉已除滅，雖未能盡除法執，已能通達諸法自性皆悉如幻故，從滅

⁵³ 法藏述《華嚴一乘教義分齊章》卷2，T45，p.491a。

⁵⁴ 《楞伽經》卷3，T.16，p.497c，關於三種意生身：「所謂三昧樂正受意生身、覺法自性意生身、種類俱生無行作意生身。」

正受中起諸幻行，廣度眾生以至十地，總名覺法自性意生身；至十一地，以金剛心斷盡生相，無明遷流已盡，能現千種萬類之身，度脫一切，此從等入妙，總名種類俱生無行作意生身。修行者所當了知此是初地已上，漸斷漸證，所得有三種身，非專指第八地也。⁵⁵

「然依古人的會通或依龍樹的說法：鈍根七地得無生法忍，利根初地得無生法忍。唯識學家說：智增上的菩薩，初地得意生身；悲增上菩薩，八地得意生身性意生身」，⁵⁶即七地與八地菩薩種類有：「一、俱生無作行意生身，這是九地、十地菩薩的意生身。二、覺法自性意生身」，⁵⁷即八地菩薩。第八地觀察覺了一切諸法自性之性如幻、悉無所有，身心轉變，得「如幻三昧」⁵⁸及餘三昧門，無量相力自在，猶如幻夢、水月、鏡像，非造、非所造，如造、如所造，一切色，種種支分具足莊嚴，隨入一切佛刹、大眾，通達自性法，是名「覺法自性意生身」⁵⁹。

印順法師對分段生死說明是由三種相續合成：「相續有三種：即煩惱相續、業相續、苦相續，合三相續為分段生死。除了凡夫有分段生死外，二乘入無餘依涅槃前，菩薩未得無生法忍前，都是分段生死。而「不思議變易死」⁶⁰是「阿羅漢、辟支佛、大力菩薩意生身」⁶¹，這三種聖人，都還有變易生死。一般所說的人無餘依涅槃及所作已辦、不受後有的阿羅漢、辟支佛，即起意生身的變易生死；大力菩薩，即悲願神通自在的菩薩能隨意化生自在。「『意』生身」，⁶²或譯意成身，這種身是很微妙，是生滅變化的，一直到成佛，障習都清淨了，功德都圓滿，無欠無餘，再沒有變易的可能，生滅變化的意生身才沒有。

接著他又舉例說：「佛在世時，優陀夷與舍利弗，曾諍論意生身有色、無色的問題，優陀夷硬說意生身是無色的，被佛呵斥。這樣，阿那含果得有餘涅槃，有意生身；阿羅漢果得無餘涅槃，意生身也沒有了。今《勝鬘經》略為不同：阿羅漢辟支佛是有餘涅槃，有變易生死，名意生身；證得無上菩提，才是無餘涅槃，

⁵⁵ 通潤述《楞伽經合轍》卷5，X 17，p.873b。

⁵⁶ 參考印順法師《勝鬘經講記》，第3冊，p.148。

⁵⁷ 寶臣述《注大乘入楞伽經》卷4〈集一切法品〉：「大慧云何得離生住滅見至轉所依止獲意生身？遠離生見者：謂七地滿功用位畢，於二種生中，而能離彼相生見也，證如幻性，住第八地，了心識等。得意生身者：即無功用道，覺法自性意生身也。」T.39，p.457a。

⁵⁸ 如幻三昧：如同施幻術般作用自在的三昧。由於菩薩住此三昧化度眾生時，不執著有化度眾生之相，所以化用無不自在，猶如幻師隨心所欲化現男女、兵眾，而無所拘礙；因此稱此三昧為如幻三昧。又如《圓覺經》所說的修行方法：「謂行者應覺悟世界一切事相皆如幻如化，且應遠離此幻化境界。」「知幻即離，不作方便。離幻即覺，亦無漸次。」此種法門，謂之如幻三昧
⁵⁹ 求那跋陀羅譯《楞伽阿跋多羅寶經》卷3〈一切佛語心品〉，T.16，p.497c。

⁶⁰ 所謂不思議變易生死，或名意成身，隨意願成故，如契經說，如取為緣，有漏業因，續後有者，而生三有。如是，無明習地為緣，無漏業因，有阿羅漢、獨覺、已得自在菩薩，生三種意成身。

⁶¹ 參考印順法師《勝鬘經講記》，p.144。

⁶² 印順法師在《勝鬘經講記》說「意」有三種作用：(一)、無礙，(二)、迅速，(三)、遍到。三種聖人所得的微妙身，如我們的意識，不受時空的限礙而迅速一樣，隨意所成，所以名意生身。

無意生身。」⁶³由此可知《阿含經》中，約聲聞行者，辨有餘、無餘及意生身；而大乘同據這種舊說，而予以新的解說，約二乘果與佛果，而辨有餘、無餘與意生身。他又說大力菩薩意生身，約菩薩位次說，略有二說：古典的解說，如《大智度論》說：「七地菩薩捨蟲身」是主張七地菩薩得無生法忍的，捨蟲身即捨分段身。一般眾生的身體，是一大蟲聚，因為是蟲聚，所以有病、有老、有死。今七地菩薩捨蟲身而得法性生身——意生身，雖有剎那生滅，而不再有一般的病、老、死苦；由此，七地菩薩以前有分段生死，七地以後有變易生死的意生身。所以印順法師常說：佛法本無大小，一切是依著同一的傳說而作不同的解說。

「凡夫、二乘未入無餘以前的生死，名分段生死，因從生到死，果報即告一段落；生死是有分段的。二乘入無餘涅槃，與菩薩得無生法忍後，還有微細的生滅苦，名變易生死，微細生滅，剎那變易，而沒有生死分段可說。」⁶⁴這是凡夫眾生、二乘及菩薩在有否入無餘涅槃的所依身不同，未入前名分段生死，入以後名變易生死。

一般在哪地有意生身，在此引旁經論有些有異同的說法，如《法鼓經》說：「七種學人及七地住菩薩，猶如生酥。意生身阿羅漢、辟支佛得自在力及九住、十住菩薩，猶如熟酥。」⁶⁵七種學人（小乘）及七住地菩薩（大乘）如生酥，後面又說及九住、十住菩薩，可見得意生身的阿羅漢、辟支佛及得自在力的菩薩是第八（住）地，這是從來有異說的，或說七地得無生忍，或說八地得無生法忍；此七地或八地以上，只有變易生死的意生身，大體還是一致。但在法相的經論中，所說又不同。如真諦譯的《無上依經》、《佛性論》及功德賢譯的《楞伽經》，都明顯的說初地菩薩得意生身。

關於以上諸經意生身的說法，除了法藏的說法外，再引旁證，歸結成表列如下：

⁶³ 參考印順法師《勝鬘經講記》，p.146。

⁶⁴ 參考印順法師《大乘起信論講記》，p.226。

⁶⁵ 求那跋陀羅譯《大法鼓經》卷 2：「佛告迦葉：譬如從乳出酪，酪出生酥，生酥出熟酥，熟酥出醍醐。凡夫邪見如初生乳，乳血共雜。受三歸者猶如純乳；隨信行等及初發心菩薩、住解行地，猶如成酪。七種學人及七地住菩薩。猶如生酥。意生身阿羅漢辟支佛得自在力。及九住十住菩薩猶如熟酥。如來應供等正覺。猶如醍醐。」 T.9, p.295 c。

身) 其他經論、學派之說法	意生身(變意)	分 判 歸 類
	《楞伽經合轍》	有三種意生身：三昧樂正受意生身、覺法自性意生身、種類俱生無作行意生身。
	功德賢譯的《楞伽經》	初地菩薩得意生身。
	龍樹的說法	鈍根七地得無生法忍，利根初地得無生法忍。
	唯識學家的說法	智增上的菩薩，初地得意生身；悲增上菩薩，八地得意生身性意生身
	《勝鬘經講記》	阿羅漢、辟支佛、大力菩薩意生身，這三種聖人還有變易生死
	《阿含經》	阿那含果得有餘涅槃，有意生身；阿羅漢果得無餘涅槃，意生身也沒有了。
	《大智度論》	七地菩薩得無生法忍即捨分段身。
	《大乘起信論講記》	二乘入無餘涅槃，與菩薩得無生法忍後，還有微細剎那變易，而沒有分段生死。
	《法鼓經》	這是從來有異說的，或說七地得無生忍，或說八地得無生法忍；此七地或八地以上，只有變易生死的意生身，大體是一致的。
	《無上依經》	初地菩薩得意生身。
	《佛性論》	初地菩薩得意生身。

二、無生法忍與莊嚴佛土

在華嚴經中所描述的無生法忍是說：菩薩具有觀一切法性本無生滅而緣起畢竟空之智慧。若跳脫一宗之言，以現代學術界的泰斗印順法師的說法為佐證：「第八地的殊勝又稱為佛地」⁶⁶，「無功勝慧並由覺想而生，心、意與識遠離思惟想。」⁶⁷此說明「八地以上的菩薩有無生勝慧，離八識思想即真實無生，非謂二乘，菩薩者三昧覺所持，樂不般涅槃，若不持者如來地不滿足，棄捨一切為眾生事，佛種則斷，諸佛世尊為示如來不可思議無量功德；聲聞、緣覺三昧門，得樂所牽故，

⁶⁶ 元曉述《楞伽經疏》卷2，X 17，p.120b。

⁶⁷ 智嚴註《楞伽經註》卷5，X 17，p.109b。

作涅槃想」。⁶⁸言「忍」者，通三賢十聖，分有五種，謂信、伏、順、無生忍等，為菩薩所行；然寂靜勝進忍者，即佛智清淨，佛忍淨智從勝義諦生，心想所行悉皆遠離。所以《解深密經》偈云：「內證無相之所行，不可言說、絕表示，息諸諍論、勝義諦，超過一切尋思想」。⁶⁹

得無生法忍的菩薩事業，有二：一、莊嚴佛土，二、成就眾生。有情的根性不一，有僅能得人天功德的，菩薩即以人天的世間福利去成就他。有能得二乘果的，即以出世解脫去成就他。能發菩提心而成佛的，即以大乘的自利利他去成就他。世間是不平等的，醜惡的，苦痛的，如何化濁惡的世界為清淨，轉苦痛的人生為解脫，這是菩薩的唯一事業。」⁷⁰淨化濁惡世界即是以願力莊嚴佛土，菩薩立大願，集合同行、同願的道伴，實踐六度、四攝的善行。有以為一人成佛，世界即成清淨，這有點誤解的。菩薩在因中教化眾生，以佛法攝集同行、同願者，同行菩薩行，即所謂佛與所化眾生的主伴功德，相攝相資，完成佛土的圓滿莊嚴；同行、同願的菩薩，同住於莊嚴的佛土中。同中有不同，唯佛能究竟清淨、圓滿、自在；若沒有眾會莊嚴的佛土，這就是思辨的戲論！

如來以莊嚴國土問須菩提，菩薩發心莊嚴佛土，究竟有佛土可莊嚴，有佛土的莊嚴嗎？須菩提以般若性空的正見答說：沒有真實的國土可莊嚴，也沒有真實的能莊嚴法。因為，「佛土與佛土莊嚴法是如幻如化的，勝義諦中是非莊嚴的，不過隨順世俗，稱之為莊嚴而已」。⁷¹對於《般若經》說無莊嚴為莊嚴；《華嚴經》說普莊嚴，都是由於性空慧的徹悟法性，淨願善行所成。國土——世界是緣起假名，所以能廣大莊嚴；沒有自性的世界，即沒有不變的自性，如遇穢惡的因緣，即成穢惡的世界；如修集清淨的因緣，自然會有清淨的世界出現。假如穢惡世界實有定性而不可變換，那就算做些清淨業因，也不會清淨；所以，世界無定，穢惡與清淨，全依眾生知見行為的邪正、善惡而轉；若能洞見如此，才會發心轉穢惡的國土為清淨，也就是說悟了國土莊嚴的非莊嚴一面，才能隨行、願而集成國土的莊嚴。

龍樹說：菩薩得了無生法忍（般若證悟法性）以後，就專於方便利他，嚴淨佛土，成熟眾生。所謂嚴淨佛土是指菩薩遍到十方佛土，見佛、聞法、廣修種種功德，做種種供養，等到修行圓滿成佛，實現了最清淨最圓滿的佛土，不但莊嚴法身佛、淨土，還能引攝菩薩，於諸佛法會中，受用法樂，這就是嚴淨諸佛土。至於成熟有情，只是應一切根機做現身、說法。有人天善根的，就以人天法而成熟之；有聲聞、緣覺善根的，以聲聞、緣覺法門而成熟之；有大乘善根的，就以大乘法門成熟他——使他修菩薩行，發菩提心，廣度眾生，究竟成佛。成熟或譯

⁶⁸ 求那跋陀羅譯《楞伽阿跋多羅寶經》卷4〈一切佛語心品〉，T.16，p.509b。

⁶⁹ 玄奘譯《解深密經》卷1〈2勝義諦相品〉，T.16，p.690a。

⁷⁰ 參考印順法師《般若經講記》，p.67。

⁷¹ 同上註，p.68。

成就，就是使他成法器，善根成熟而能解脫，即所謂「菩薩後得無分別智的利他，不外乎救度眾生與莊嚴佛土；在利他中，完成佛果。」⁷²

根據印順法師敘述：「如有處說，初地菩薩得無生法忍；有處說八地菩薩得。要知道，大乘的行位，第八地是一特殊階段。初地以上的菩薩，雖也能證法空性，但真俗未能融通，有相與無相還相雜而起。到八地，真俗能一念並觀、二諦無礙，純無相智任運而生。所以多處經中，說八地得無生忍，說八地（或七地）以上斷無明習。然有處說初地能斷能得，有處又說如來能斷能得；約究竟說，唯在如來。」⁷³總而言之，經論雖所說不同，事實是不會兩樣的；就佛法本義來說，唯有如來（對二乘說）能究竟斷，能圓滿覺。以初期大乘說，八地即能斷、能覺；後期大乘即初地能斷、能覺了。而在後期大乘的立場，約證法空性說，在初地；約無相、無功用的智境說，在八地；約究竟圓滿說，在佛地。

對不退轉菩薩的無生深悟，明確的指示為涅槃的體悟（不是證入）。聲聞的果證，是不離菩薩無生法忍的。⁷⁴所以，依照印順法師的意思，般若法門是原始佛教，但不限於聲聞所覺知的，而是由無生法忍所悟的菩薩為核心而成佛的一切智。從菩薩的立場說，二乘的智與斷，都是菩薩無生法忍的少分。從「八人地」到「辟支佛地」是菩薩共二乘的；辟支佛以上與七住以上的菩薩是不共二乘的。

若菩薩通達無我法者，如來說名真是菩薩。⁷⁵嚴淨佛土，就是化穢土而成淨土，這是得無生法忍菩薩的事業；菩薩以法攝取同行同願者，以共業莊嚴佛土。但是如菩薩在莊嚴佛土時，這樣說：我當莊嚴佛土，這就有能莊嚴的人、所莊嚴的佛土及能莊嚴的法，則取著我相、法相，即不為菩薩；應知如來所說的莊嚴佛土，本無實性的莊嚴佛土可得，只是緣起假名所施設的莊嚴。

在《初期大乘佛教之起源與開展》有說：「在大眾部，分別說系中，然燈佛授記，對於釋尊的歷劫修行，是一關鍵性大事。因為確認然燈佛授記時，菩薩得無生法忍，然後菩薩為欲饒益有情，願生惡趣、隨意能往；大菩薩的神通示現，普度眾生，都有了理論的根據。菩薩的種種本生，分別前後，才有發心、修行，不退轉（得無生忍）、菩薩最後身的行位安立；有從一地至一地的「十地說的成立」。⁷⁶由此可知，得無生法忍的菩薩可以隨意往生，示現在不同的機緣與國土中，從事廣度有情的工作，且證得不退轉位。

⁷² 參考印順法師在《華雨集》第一冊中說，p. 334。

⁷³ 參考印順法師《勝鬘經講記》，第3冊，p.162。

⁷⁴ 參考印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》，p.664。

⁷⁵ 鳩摩羅什譯《金剛般若波羅蜜經》卷1，T.8，p.751b。

⁷⁶ 參考印順法師在《初期大乘佛教之起源與開展》，p. 586。

三、就斷障、盡惑

「菩薩於第八地，見妄想生，從初地轉進至第七地，見一切法如幻等方便，度攝所攝心妄想行已，作佛法方便，未得者令得；此是菩薩涅槃方便不壞，離心意意識，得無生法忍，於第一義無次第相續，說無所有妄想寂滅法。」⁷⁷就十二支因緣之轉變，隨俗假設，展轉相生，猶如鉤鎖，離此則無緣起，生即不有，何有於滅？所以「離外道妄見過而說鉤鎖，以生無故不生起；無生自體猶虛空，不應離鉤鎖而求，若離鉤鎖別計有能生法，別計異因，同於無因，是外道見，破鉤鎖義。第八地菩薩明緣生即無生，若離緣生而別求無生，皆妄見；此緣起法，乃聖智所證，為證無生法忍時所得，所以能作如是觀，可離妄而得三昧；」⁷⁸此不同於「聲聞無間，見第八地，」⁷⁹起煩惱已斷，但是習氣煩惱不斷，「不度不思議變易死，度分段死」。⁸⁰我生已盡，梵行已立，不受後有，如實了知而修人無我，乃至得般涅槃覺。

印順法師在《成佛之道》中解釋說：「怎麼叫不動呢？第七地的無相行，還是有功用的，八地是無相而又無功用的。到了這時，智慧、功德，都任運地增進，煩惱也不再起現行了，不為煩惱所動，也不為功用所動，所以叫不動。」⁸¹如人在夢中渡河，用盡一切伎倆，艱苦地用力過去，忽然醒來，就一切功用都息了。⁸²三界修所斷的煩惱，過去沒有斷盡，但不致引起生命危險；因為菩薩並不急急的要斷煩惱，只要能控制就得了；有時還可利用煩惱，作自利利他的方便；但進入第八地，煩惱障已不斷而自然斷盡。所以，在菩薩階位中，八地得無生法忍，才「盡斷三界惑」，如成阿羅漢。

又說：「三僧祇劫滿，登於妙覺地。修行到三大阿僧祇劫的功德圓滿，就從菩薩地而進登妙覺地——佛地。佛的大菩提，稱為無上正等正覺」。⁸³「從初地以來，到第八地，菩薩斷盡了三界的煩惱障；所知障，從初地以上，一分分的除去。約心境說，習氣是由於戲論相的顯現，於法愚昧不能得無礙知見；也因為無始來

⁷⁷ 由初地至七地，見一切法虛妄不實，至第八地則見妄想生起之處而破之，故無差別。離心、意、意識，入無生忍，悉見佛性中無有十地次第相續之相，故能說大乘寂滅妙法，以度眾生。

⁷⁸ 太虛大師講述《楞伽經義記》，台北：佛陀教育基金會，民國 89 年。

⁷⁹ 智嚴註《楞伽經註》卷 2：「言第八者：謂阿羅漢。四果四向，至阿羅漢，便當第八；起煩惱斷，習煩惱不斷。明羅漢斷或分齊，但伏三界現行煩惱，未斷習使。如舍利弗吐食等，斯之證也；不度不思議變易死，度分段死。」X 17, p.94 a。

⁸⁰ 求那跋陀羅譯《楞伽阿跋多羅寶經》卷一，T.16, p.487a。

⁸¹ 參考印順法師《成佛之道》，第 12 冊，p.400。《十地經》說：菩薩進入第八地，要入涅槃。以佛的加持力，菩薩的本願力，當然不會像小乘那樣入涅槃的。從此進入真正不共二乘的菩薩道。

⁸² 實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 38：「譬如有人夢中見身墮在大河，為欲度故，發大勇猛，施大方便，以大勇猛施方便故，即便覺寤，既覺寤已所作皆息；菩薩亦爾，見眾生身在四流中，為救度故發大勇猛，起大精進，以勇猛精進故至此不動地，既至此已，一切功用靡不皆息，二行相行悉不現前。」T10, p. 199 a。

⁸³ 參考印順法師《成佛之道》，正也譯為妙，所以佛果是等覺又妙覺，p.407。

的煩惱慣習，煩惱障雖斷了，而還有煩惱的氣息。這些習氣，聲聞稱之為不染污無知，大乘是稱染污的無明住地。由於無相智的進修，達到不再現起，愈來愈薄，法空性也愈來愈明淨；等到盡淨銷融，智慧也能更悠久，更廣大，更深細的了達一切。」⁸⁴到「淨治了於一切所知境界極微細著愚癡及極微細礙愚癡及彼羶重，這才究竟圓滿成佛，永無障，一切相不顯現，最清淨真實顯現；也就是最清淨法界顯現。即《般若經》所說的一念相應妙慧，斷一切煩惱、習氣而成佛；若能發心修學到此，才真正是功德圓滿了。」⁸⁵

四、依本願避免沉空滯寂之例證

菩薩從初地至六地入滅正定是與二乘所共，都是有間斷性的，有時在定，有時不在定。至七地，即無間常住定中，了一切法無有別別自性可得，實無有法動心，不同二乘取法，起作意覺入定；至八地與二乘同捨我愛執藏，然而八地所入的三昧是二乘執著為涅槃的，以二乘不了唯心，故灰心滅智，耽著為樂，進入偏空涅槃。

八地菩薩及聲聞、緣覺，心、意、識、妄想相滅。⁸⁶

因此八地菩薩在六識上，法執不起；七地無間尚假功用，八地則能任運不斷。又說他與凡夫、外道、二乘之不同是：

初地乃至七地菩薩摩訶薩，觀三界心、意、識量，離我、我所自妄想修，墮外性種種相，愚夫二種自心攝所攝，向無知不覺無始過惡虛偽習氣所熏。⁸⁷

初地至七地的菩薩，尚須觀三界有漏心皆是唯心，遠離愚夫種種的執取過患及習氣；八地能不住於三昧樂者，皆由佛所加持，令圓滿上求下化之本願，所以第八地修願波羅密以趨進佛地，不同於二乘耽於三昧樂。因此，佛分初地至七地之修習次第。入第八地善觀察心相，離人法二執，入二無我，不著生滅法自共相；善四無礙為第九地，決定力則達第十地，而正時時加持，不令墮入凡夫、外道之過患，故立有十地的次第。

若依現代學者印順法師對八地菩薩的說法，就是不退轉地菩薩。⁸⁸八地得無

⁸⁴ 同上註，p.418。

⁸⁵ 參考印順法師《成佛之道》，p.408。

⁸⁶ 求那跋陀羅譯《楞伽阿跋多羅寶經》卷4〈一切佛語心品〉云：「分別想滅。」T.16，p.509a。

⁸⁷ 同上註：「初地至七地破十二因緣，一念無明，誤以為涅槃境界，不覺當有無始習氣種子存。」T.39，p.412c。

⁸⁸ 參見印順法師《空之探究》：「八地菩薩就是不退轉地菩薩。」p.146。

生法忍，悟入寂滅無分別法，這二乘也能得到，假如菩薩的本願力不足，沒有諸佛的勸發要證入涅槃，就會退落而與二乘一樣的。經佛的勸發，菩薩這才本於本願、悲心，從般若起方便、如幻三昧，廣學一切法，作利益眾生的事業，莊嚴功德圓滿而成佛。又其在《成佛之道》中說：

《十地經》說：菩薩進入第八地，要入涅槃。以佛的加持力，菩薩的本願力，當然不會像小乘那樣入涅槃的。從此進入真正不共二乘的菩薩道。⁸⁹

所以不斷盡煩惱作為最究竟，不以取涅槃作為最透徹的目的，成為觀空而不證空的菩薩，名為「無生法忍」(anupattika-dharma-kānti)。在阿毘達磨的詮釋中，「忍」是無間道，表示是知、認可、許可而不是證入的意思。印順導師說「甚深（空）義，慧解脫聖者，沒有涅槃智的超越體驗，當然不會說。俱解脫聖者，有現法涅槃，但好入深定，或長期在定中，當然也不會去闡揚。惟有有涅槃知見而不證的，在崇尚菩薩道的氣運中，求成佛道，利益眾生，才會充分的發揚起來。⁹⁰」所以，成就大根器的菩薩是可以大智證入涅槃，但也可以發大悲心，從空起妙用而嚴土熟生，依願導行，完成他的本願工作。即體悟無生法忍的是平等法中，無有戲論，且不離體證一切法是畢竟空寂，可說是相即而圓融；若以方便說是不可得而就偏重沉空滯寂，都可能違背實踐聖道的般若宗趣。

二、七種深行

法藏在《探玄記》描述第八地菩薩有七種「深行」⁹¹即：一、「難入深」難可知、無差別，故名深行菩薩。二、「同行深」，即離一切相，諸淨地菩薩皆相同，純無漏位名為淨地，世間的人所不能測；如麥在麥聚，不能測其差別。三、「境界深」，能取、所取不現前，離一切想與執著。四、「修行深」，自利、利他行，廣大無邊。五、「不退深」，二乘人不能形容、剝奪、破壞其殊勝。六、「離障深」，遠離功用障及諸喧靜。七、「對治現前深」，能治之行常現在前，為寂靜現前，即真如寂靜，非事靜；表示其行寂滅，以滅盡定喻為例。此七種說明八地菩薩的「深行」難以深入，猶如虛空之廣大，無法測量其邊際，所以具備此七種「深行」的無功用行及無生法忍能力，在嚴土熟生、行菩薩道上，任運自如。

寄顯一佛乘的第八地菩薩之深行，是其他純無漏位淨地菩薩及世間的人所不能臆測，其心平等一如；他的心、意、識已離一切相與執著，無所罣礙，入甚深寂滅，離一切有相、有功用行，所以不同於二乘和其它諸地菩薩，他的心已經是

⁸⁹ 參考印順法師《成佛之道（增註本）》，p.411。

⁹⁰ 參考印順法師《空之探究》，p.153。

⁹¹ 法藏述《華嚴經探玄記》卷第14，T.35，p.360b。

超三界，但因其累劫所發的上求佛道、下化眾生願之使然，有願有行，故不忘入世間行菩薩道。

第三章 第八地菩薩的深寂智行

「八地修行所成的無生法忍為順諸佛法，最為第一⁹²」；「得無生忍，名為超煩惱行⁹³」。依〈十地品〉說：從遠行地入不動地是從有功用行到無功用行；得無生忍以上的菩薩能遠離一切相與想的執著，是不可思議，其心已入平等無差別的境界，不再是凡夫、二乘人所能測量了。

第一節 無生法忍

第八地菩薩安住柔順忍中，學習觀察一切法無生、無滅，亦非無生、非無滅，離有、無見及非有、非無見等，滅諸戲論，入一切智，得無生法忍。菩薩觀諸法緣起性空，入見道位，能掌握對一切法本無生滅而畢竟空之智慧，在嚴土熟生當中，其方便、智慧不被境界動搖，直到成佛也不生惡心、斷緣心、心數不生，具大福德、智慧。

入一切法本來無生、無起、無相、無成、無壞、無斷盡、無流轉、無止息性為性，初中後位皆悉平等，以真如中無分別，故入一切智，即此菩薩，遠離一切心意及識分別妄想無所執著，與虛空等顯然入性，名為已得無生法忍。⁹⁴

此地菩薩能超過聲聞、辟支佛觀一切有為生滅之現象，心生厭離，得解脫的智慧，但不起如小乘人之怖畏心，能以慧眼觀世間，知一切定相也是不可得的，所以也沒有所度的眾生，所行的菩薩道及所證的佛果菩提。所以，第八地菩薩之無生法忍所體證的具體內容，描述在〈等八地四種無生忍章〉中的「四無生」⁹⁵，其種類有：一、事無生。二、自性無生。三、數差別無生。四、作業差別無生。以下說明之：

一、四種無生

四種無生是要到達第八地才能呈現，因為此地菩薩能斷一切煩惱及法執，不

⁹² 根據實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經·十地品》T.10，p.199a。

⁹³ 印順法師佛學著作集《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1093。

⁹⁴ 尸羅達摩譯《佛說十地經》卷第6，T.10，p.559b。

⁹⁵ 釋智儼集《華嚴經內章門等雜孔目章》卷第3，T.45，p.568c。

落空、有二邊，了達事、自性、數差、作業差別無生都是緣起性空，而在嚴土熟生的過程中能正念觀察。

入一切法，本來無生、無起、無相、無成、無壞、無盡、無轉、無性為性，初、中、後際皆悉平等，無分別如如智之所入處，離一切心、意、識分別想，無所取著猶如虛空，入一切法如虛空性，是名：得無生法忍。⁹⁶

此「四種無生」⁹⁷，智儼大師在經論上對四種無生的看法說：「所謂事無生是指於三乘處之加行道中，解法如實；而自性無生指於三乘中，正確體會智慧、止觀不二，能平等 平等成就；再說數差別無生當指三乘中分別法相的分齊，即空無分別；作業差別無生即當三乘中作佛成就，猶如天鼓無思成事、究竟無分別，寄顯於八地都能成就。⁹⁸」智儼大師以三乘和一乘法的對比，對四種無生是以智慧，就從不同角度來觀法的生滅緣起，無自性，本來空寂，生即無生，滅即無滅，寄顯於八地皆能成就此四種無生觀法的智慧。以下說明四種無生：

（一）事無生：事指本性。如《經》云：「本來無生、無起、無相、無成、無壞、無盡、無轉⁹⁹」。事物本來不生不滅，卻隨相執著為實有，習所成性以為實有生滅，而不知為緣起。

（二）自性無生：執法有性，非是先有後無的斷滅。《經》云：「無性為性¹⁰⁰」。事物沒有固定不變的性質，即所謂的無常，隨緣而變，沒有固定的特性。就像水本身沒有固定的特性，遇熱蒸成水氣，遇冷結成冰塊。

（三）數差別無生：就時來說，是指三世。如《經》云：「初、中、後際，皆悉平等」¹⁰¹。澄觀大師在著疏中解釋說：「於三時中，染淨法不增減故。謂先際非染增淨減，後際非淨增染減，中際亦非半增半減，以知三際皆空，無自性故。¹⁰²」就是說第八地已經證得不增減真如了，雖和前際唯染的第七地與後際唯淨的第九地之階位有別，但體性無差別，是通染、淨，三際皆空、無自性。即是說初就是初發心，未成佛之前，中就是修行當中，後際為已成佛之時，這三者皆悉平等。並非初時染增淨減，後時淨增染減，脫離永恆不變的自性觀念，無數的增減，也不會有染多淨少、轉染成淨的想法。

⁹⁶ 佛馱跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經·十地品》T.10，p.199a。

⁹⁷ 法藏述《華嚴經探玄記》卷第 14，T.35，p.360b：「復次，彼忍於四種無生中應知，四種無生者：一事無生，二自性無生，三數差別無生，四作業差別無生。」

⁹⁸ 智儼集《華嚴經內章門等雜孔目章》卷 3，T45，p.568c。

⁹⁹ 見經《大方廣佛華嚴經》卷 38，T10，p.199a。

¹⁰⁰ 同上註。

¹⁰¹ 同上註。

¹⁰² 《大方廣佛華嚴經疏》卷 41，T35，p.820b。

(四) 作業差別無生：如《經》云：「無分別如如智之所入處」。《華嚴經疏》解說：界位作用，名業差別；如智貫之，則無差別。無差別即是無生。下如是理如；上如是智如，智如於真理，故無分別，此智是佛究竟入處。今菩薩證如同佛入處。¹⁰³」一切的作業雖有差別相卻無分別心，如此差別妄想不生；即是說要有無分別智，非俗智能入，第八地菩薩已證無分別真智，能夠展現無生忍觀。

以無生緣起成事，泯事入理名「事無生」，能破相，即遣有相。以一切法各有性故，泯性入如名「自性無生」，以無生緣起成性，故泯性即是無生，破遣有性。而三世異名差別，不知三世中一切平等，即不知離因相，因有始終、因泯者，名「數差別無生」故。離果相、果位業用名為作業，證實以望無業可得。名「業無生」。

四種無生中，一屬破相，二屬破性，三屬因泯，四屬果離；前二破相入如，後二證實捨相。妄法本空故稱無生，四種的無生是要到達八地時才能顯現，因為此地菩薩能夠斷一切煩惱執及法執，不落入空、有，了達事、自性、數差別及作業等都是緣起，本無生滅、差別、成壞的。

二、無生忍淨（無生法忍）

所謂「無生忍淨」是說不起一切心意識分別想。「『一切』有二：一、離報心憶想分別，故稱行遠離等。二、離方便心、憶想分別，故稱攝受分別性想。想者，遠離障法想，於下地中有三種勝事：一、無功用自然行，無所貪著；於上求佛果不待起貪求、任運起行。二、遍一切法相者，現能治廣，故一切法如空。三、入真如不動，自然而行，顯治深¹⁰⁴」。

如是不退轉菩薩摩訶薩，以自相空觀一切法，已入菩薩正性離生，乃至不見少法可得，不可得故無所造作，無造作故名畢竟不生，畢竟不生故名無生法忍；由得如是無生法忍故，名不退轉菩薩摩訶薩。若菩薩摩訶薩成就如是諸行狀相，知是不退轉菩薩摩訶薩。¹⁰⁵

不退轉的菩薩得無生法忍，「無生」就是諸法無起無作之理，也就是諸法之實相無生滅變化可言；「忍是智慧的別名¹⁰⁶」，是一種「確認」、「認知¹⁰⁷」、「確知」之意思，與「忍辱」的意思不同；「忍」所通達的所緣境界，是一切法不無生的真理。第八地菩薩觀察一切法性緣起畢竟空，此智慧常無間斷，知法尚不可得，

¹⁰³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 41，T35，pP.820b。

¹⁰⁴ 法藏述《華嚴經探玄記》卷 14〈十地品〉，T.35，P.360a；以及參見慧苑述《續華嚴經略疏刊定記》卷 11〈十地品第 26〉，X 3，p.787a。

¹⁰⁵ 玄奘譯《大般若波羅蜜多經·初分不退轉品》，T.6 冊，p.671c。

¹⁰⁶ 印順法師佛學著作集《華雨集第一冊》，p.141。

¹⁰⁷ 透徹的「認知」，即能夠將事物在內心中認得清清楚楚，能夠透徹地了解它，

何況有能受的人、所受的人、所施的法；所以能於罵辱、所罵辱，能加害、所加害種種苦毒中，不執著有此情境，乃至捨身受報，其心安忍不動念；於諸法性如實觀察，煩惱不生，破俱生我執，得「中品轉依」¹⁰⁸，是名「無生法忍」的菩薩。

《華嚴經疏》中提到「無生忍略有二種，一約法、二約行。就第八地菩薩所證之法（約法）而言，「無生」指諸法無生起造作之理，能夠證悟一切法不生不滅的智慧。就行的方面（約行）來說，無始劫來加功用行，願、行相合，報行成熟時，以智慧契入空性真如理，一言一行不加功用，自然如理。

無生忍略有二種：一約法。二約行。約法：則諸無起作之理，皆曰無生，慧心安此故名為忍，即正明中意。約行：則報行純熟智冥於理，無相無功曠若虛空，湛猶滄海，心識妄惑寂然不起，方曰無生，即淨忍中意。¹⁰⁹

無生法忍是通前諸地，但尚未到第八地者，不稱淨忍。第八地菩薩一言一行無須作意皆能如理，屬於無相無作功用；此時心識的妄想寂然不起，無所取著，湛若虛空，能達到此境界名「無生法忍」，又名「無生淨忍」。

第二節 無功用行

不動地菩薩有廣大的方便善巧，妙智所引無功用行，所以能捨離一切功用行，隨法流水，淳熟根，成其所修之因果行法，故配為一乘位，已無一切心、意、識的分別想，了達了不增不減的法界相。印順導師也有說過：「第七地能純無相觀而還有功用；有功用，即是要假方便而起無相觀。第八地才不假功用而入無相。無相，體證離言法性而不為法相所惑亂；七地雖有功用而能現觀無相，所以名無相方便地。¹¹⁰」而第八地菩薩是無相無功用地。八地有無功用無分別智，以得無功用法而不作意，非不行身口意行而是能任運自然行。如船乘風入海，但見不施功，非船不前進，而是自然順行。

此菩薩摩訶薩亦復如是，住不動地，即捨一切功用行，得無功用法，身、口、意業念務皆息，住於報行。¹¹¹

¹⁰⁸ 第七識乃屬有覆無記性，唯有俱生惑，不具分別惑，故於緣境時，唯任運轉，無力斷惑，登地時，第七識自己不能得轉依，唯依第六識斷分別二障得轉依，第七識亦仗第六識而初得轉依，成下品；至第八地破俱生我執，得中品轉依；至佛果前的金剛道位（等覺後心），永除俱生二障；永斷我法二執，得上品轉依。《探索識界 -- 八識規矩頌講記》，聖嚴法師著

¹⁰⁹ 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷第 41，T.35 冊，p.814b。

¹¹⁰ 參考印順法師《大乘起信論講記》，p.198。

¹¹¹ 見經《大方廣佛華嚴經》卷 38，T10，p.199a。

第八地菩薩修無功用行者，對治作意修習功用為障的第七地，心自然地能任運純熟起善行，因其心無分別，故不取於相，如如不動，成無分別，即是無功用之意。能以正智背捨妄執，由此大智無念應機現前，能作忘緣之無相觀照，任放天性，不須勤策，自然而行，名無功用行。對第八地無功用行來說，七地中以功用為其障礙；此地報行純熟，捨離功用，身、口、意三業的起心動念、作意皆停息，稱為無相。對九地無礙說法而言，前八地的菩薩雖能於淨土教化眾生，但不能以辯才說法利益眾生為其障礙，於諸法不自在，所以還要繼續往佛道學習。

第八地菩薩嚴土熟生之能力是無相且無功用行，為一切世間所不能揣測，離一切相、想、貪著，一切聲聞、辟支佛所不能毀壞其本願；其方便、智慧、功德、純無漏道都可自在修行。他已得純熟無分別智，入如來智，於三界的煩惱永遠不會現前；一切憶想、分別皆無所貪著，以甚深的智慧如是觀察，日夜常精進修習智慧，不生起一念休息廢捨的心；日常中的行住坐臥或者於睡夢中，不曾暫時與蓋障相應。「修無功即是淨地勤方便¹¹²」，若他未能任運行無功用，即行一念止觀雙行之心而未停息，就有過失了。

一、與前七地之殊

根據法藏大師對第八地寄位與前七地特殊的差異：¹¹³初二三地寄顯共世間，因為已證得世間的四禪八定。四地寄顯初果須陀洹，因為已證得三十七道；五地寄顯聲聞羅漢，因為已得四聖諦法；六地寄顯辟支佛，因已修得十二緣起法；四、五、六地屬出世間，共二乘法。七地以上，寄顯三乘菩薩，因其未自在，已證得無生法忍；依《本業經》的說法，以上約三乘教說，以未分出一乘法的原因。八地以上寄顯一乘法，因為已證得自在。

八地已上寄出出世間，於出世間中；四地、五地寄聲聞法，六地寄緣覺法；七地寄菩薩法，八地已上寄一乘法。¹¹⁴

七地不共世間，是大乘菩薩法，能觀諸法性空，但還有眾生可度；觀無國土，但還有佛土可莊嚴；觀佛德空，但還有佛道可求。八地一切所作皆如夢，如證空寂，所有心、意、識不起作用，不動、如如；菩薩行者有發廣大心，感得十方諸佛開導、勸勉求十力、十八不共法、四無所畏，勉勵他去實踐。

前之五地有相觀多，無相觀少；於第六地有相觀少，無相觀多；第七地中純無相觀，雖恒相續而有加行，由無相中有加行故，未能任運現相及土；如是加行

¹¹² 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 69，T.36，p.552a。

¹¹³ 法藏述《華嚴一乘教義分齊章》卷 2，T45，p.491b。

¹¹⁴ 法藏述《華嚴一乘教義分齊章》卷 1，T45，p.477c。

障八地中無功用道故。若得入第八地時便能永斷，彼永斷故得二自在。「菩薩從初地乃至第七地，成就智功用分，以此力從第八地到第十地皆能成就無功用行。譬如有二種世界，一是雜染，一是純淨，於二中間難可得過，其他諸地的菩薩也是如此；有雜染行，有清淨行，唯除第八地菩薩有大願力、方便、智慧才能任運而過¹¹⁵」。

菩薩於初地中，緣一切佛法願求，滿足菩提分法；第二地遠離心垢，第三地願轉增長，得法光明；第四地能入道，第五地順世所作，第六地入甚深法門，第七地起一切佛法，故皆亦滿足菩提分法。何以故？菩薩從初地乃至第七地，成就智功用分，以此力故，從第八地乃至第十地，無功用行皆悉成就。¹¹⁶

參考隋慧遠撰的《十地經論義記》解釋華嚴十地的行持不同，初地歡喜地修布施波羅蜜，初證聖處而起歡喜心。第二地修持戒波羅蜜，遠離誤心犯戒、煩惱垢、心垢等，具足清淨戒行。第三地修忍辱波羅蜜，以聞、思、修得法光明，顯現真理。第四地修精進波羅蜜，以智慧火燒煩惱薪，令智慧光焰倍增。第五地修禪定波羅蜜，得出世正智，方便善巧能度難度眾生。第六地修智慧（般若）波羅蜜，聽聞般若波羅蜜，大智現前，入甚深法門。第七地修方便波羅蜜，成就甚深方便智慧，得無生法忍光明，圓滿菩提功德，具足種種大願皆，更發勝精進，菩薩行轉勝。第八地不動地修願波羅蜜，以本願力，諸佛親現其前加持、護念，與如來智，令其入法流，能於一念頃遍十方，分身教化無量眾生，隨意自在。第九地善慧地修力波羅蜜，以三乘法隨機教化眾生而無厭倦，如雲廣布，住於此地為法王、大法師。第十地法雲地修智波羅蜜，具有教導眾生得出世入世之智慧。從此觀之，第八地已經能隨份隨力修前七地的菩薩行，也能以無著相、無作意功用修後位的行持，以至圓滿佛果菩提。

根據《大乘義章》的說法，無功用行有習無功用、成無功用¹¹⁷兩種。七地菩薩開始學習無生，即作意修無功用行，所以是習無功用；而第八地菩薩則成就無生，不藉助加功之用，自然契入真性之智，在法流中以無功用行，趣果無間，所以稱為「無厭足淨等者¹¹⁸」，能除難斷的俱生煩惱，並能見理為見道，能斷惑而修道；不樂小乘法，但勝進上求佛道。

在《佛說十地經》中敘述著菩薩到了第八地不動地，由於他的廣大方便善巧、妙智所引發的無功用行，正慧觀察一切智智時，能觀世界成、壞、由何業集世間成就、由何業盡世間壞滅，皆能了知世界幾時成、幾時壞、幾時成、幾時住，又

¹¹⁵ 《大方廣佛華嚴經·十地品》，T.10，p.196c。

¹¹⁶ 同上註。

¹¹⁷ 參考慧遠法師撰《大乘義章》卷13，T.44，p.673a。

¹¹⁸ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷55，T.36，p.435a。

知地、水、火、風界之小、大、無量及差別相，又知微塵、有情身、六道、三界之細相、粗相、無量相及差別相，於何世界所有若干微塵積聚、差別皆能了知，於觀三界隨行智中，引發智光明，於諸有情身差別智、身分別智得善巧，隨有情類受生差別及身成就，隨其所應而為同類，示現自身受生引慧成熟有情。¹¹⁹

二、八地菩薩之境界

在法藏《探玄記》中曾以三種譬喻來說明第八地菩薩的境界：¹²⁰

譬如比丘得於神通，心得自在，次第乃入滅盡定，一切動心、憶想分別、皆悉盡滅；菩薩亦如是，菩薩住是地，諸勤方便身口意行，皆悉息滅，住大遠離。如人夢中欲渡深水，發大精進，施大方便，未渡之間，忽然便覺，諸方便事，皆悉放捨；菩薩亦如是，從初已來，發大精進廣修道行，至不動地，一切皆捨，不行二心，諸所憶想不復現前，譬如生梵世者，欲界煩惱不現在前。¹²¹

若把三喻細說如下：

第一、滅盡喻：「離障寂滅喻中，那含、羅漢、心解脫人多能入之。」無功用自然行，三業行息滅；譬如心行寂滅，離身口意業之造作，隨果報而行，一切動心，即所依的第六、七心王已滅，能依心所的憶想、分別皆悉盡滅，即離一切有功用行。如同在滅盡定中，心王、心所無所依止故。

譬如比丘，具足神通，得心自在，次第乃至入滅盡定，一切動心、憶想分別悉皆止息。此菩薩摩訶薩亦復如是，住不動地，即捨一切功用行，得無功用法，身、口、意業念務皆息，住於報行。¹²²

得報行有二種解釋：一、約教道，示現得有功用行相違法；二、約證道，即「善住阿梨耶識真如法中，入一切法如虛空性，即離第二淨地勤方便過，不同前地修無功用故云報行。¹²³」以本識有二分：一、妄染分凡夫所住。二、真淨分。第八地菩薩住不增減真如，故捨黎耶之名，寄顯一乘義；凡時唯住妄染分，今此住真淨分，若至佛地單住真如，不說梨耶真如。黎耶言約異熟識，如來但名無垢識故；因第八地有變易報苦，所以住報行。澄觀大師說「以第八地捨賴耶名故，故唯識

¹¹⁹ 見於尸羅達摩譯《佛說十地經》，T.10，p.560a。

¹²⁰ 參考法藏述《華嚴經探玄記》卷14，T.35，p.360b。

¹²¹ 佛馱跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經·十地品》，T.9，p.564b。

¹²² 參見實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷38，T.10，p.199a。

¹²³ 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷42，T.35，p.821a。

云阿羅漢位捨。釋曰：大乘第八地同於羅漢，以捨分段出三界故。¹²⁴」所以「唯識云阿羅漢位捨，以三藏中無我愛執藏故，羅漢位捨；若約菩薩，義當八地已出三界，言妄心斯滅，真心顯現。¹²⁵」

第二、夢寤喻：如於夢中受用船楫等境想，「見人墮河喻中身自墮者，眾生病即菩薩病故，¹²⁶」如覺寤了就無二岸、無人船，船即是度化眾生之聖道，人、船俱不會再出現。

譬如有人，夢中見身墮在大河，為欲渡故，發大勇猛，施大方便；以大勇猛、施方便故，即便覺寤，既覺寤已，所作皆息。菩薩亦爾，見眾生在四流中，為救度故，發大勇猛，起大精進；以勇猛、精進故，至不動地；既至此已，一切功用靡不皆息，二行、相行悉不現前。¹²⁷

如從夢中醒來，雖無夢想而有寤想。雖捨前地妄修過想，此地有正智想，顯即用常寂，以行寂滅來顯此深行。如夢中渡河，此岸喻世間，彼岸喻涅槃，既覺寤已，此彼俱亡，名依內證清淨，不行生死、涅槃二心；依外緣境界受用，諸所憶想不再現前。第八地菩薩因其本願未滿，而也勤修福德、禪定、智慧；具大福德而不住無為；具智慧而不盡有為；因大慈悲故不住無為，滿本願故不盡有為；知眾生病也不住無為，滅眾生病亦不盡有為。

第三、生梵天喻，如生色界下結不現行；此地如是下地心一向不現行。得此報地，順行是世間心，不順行是出世間心，故名二分。舉心等取意與識及憶想等，即是順行，舉佛等取菩提、涅槃等，即是不順行。

佛子！如生梵世，欲界煩惱皆不現前；住不動地亦復如是，一切心、意、識行皆不現前。此菩薩摩訶薩，菩薩心、佛心、菩提心、涅槃心尚不現起，況復起於世間之心！¹²⁸

第八地菩薩的心、意、識不現行，就是說他的欲界心不現行，捨離微細想行之過失而住報行，不執著出世間的一分佛心、如來智心、大心、小心、染心、淨心、人、法、因、果、智、斷、菩提、涅槃心都不現行，何況生起小乘心、世間心！因他知一切法之差別相，其心平等，究竟忍順一切諸佛法而心無所著，以本願力不捨此忍行，進而成就一切佛法。其智可斷煩惱障，悲可起菩提心，若願不強，就會像小乘阿羅漢證入偏空涅槃，而不去行菩薩道。因為他的本願很強，可把行

¹²⁴ 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 69，T36，p.552c。

¹²⁵ 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 66，T36，p.529a。

¹²⁶ 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 42，T35，p.821b。

¹²⁷ 參見見實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 38，T10，p.199a。

¹²⁸ 同上註。

菩薩道、嚴土熟生的願做到事究竟，波羅蜜圓滿，因其願的形式和內容不同，故可脫離二乘的涅槃。

第三節 八地願行之功用——菩薩不墮沉空

不動地菩薩住本願力，諸佛加持給與如來智慧，勉勵其精進勤求一切諸佛法學佛的十力、四無所畏、十八不共佛法成就，而不捨此無生忍門。「沈空之難」是指菩薩修行過程中的退墮現象。在十地中之「第六地菩薩，觀察一切法性，了知一切法平等，得入第六地，心已能隨順忍；無生法忍雖未現前」，¹²⁹此菩薩以大悲為首，觀一切法皆如是相，增長大悲心，觀世間都是生滅無常，心常作是念——世間所有受身生處，皆以貪著我；若離著我，則無生處。於十地中第八不動地的菩薩深入無相觀，上不求菩提，下不度眾生，只沈於空寂之理，而不生起濟度眾生的修行心態，此為「沈空之難」。若菩薩作意起菩提、有情為實有的執著，漸漸轉為不作意才能進入第八地。

以將第八願波羅蜜，發起智業會其悲門，智若不發興大願行悲，趣寂無由起用。是故十地中至此第八地位，諸佛三加七勸，令念本願方能生大慈悲，是故二位同名海潮。明第八願波羅蜜，會其悲智一體方得無功大用行，廣利而無思，猶如海潮汎洪波而不作像，此位菩薩以無功智化諸群品知根而不失時也，是故二位同名海潮；此會智悲不二。國名那羅素者，此云不懶惰，為第八住入無功之智稱本智，遍周利生、無懈、無疲勞、懶惰之心，此位是十地中八地之樣。¹³⁰

諸佛為了引發第八地菩薩以甚深的無功用行，任運趣入佛的智海，所以諸佛攝化給與他智慧。「前七地位以下的菩薩未淨化此忍智¹³¹」，仍屬習功用階段；到了第八地的菩薩才得此無生忍淨，真正成就成無功用，以此可由諸佛的勸諫，而不會再想沈空滯寂了，能生起無功用的差別智，且知眾生根性，而不失時地、無懈怠、無疲倦地來化導眾生，嚴淨國土。

在第八地菩薩嚴土熟生心生退怯時，因為十方諸佛的規勸而重振修行之心，加持他當念其度化眾生之本願，即所謂的「三加」¹³²七勸。八地菩薩雖然了解

¹²⁹ 實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經·十地品》，T.10，p.193c：「爾時金剛藏菩薩告解脫月菩薩言：佛子！菩薩摩訶薩已具足第五地，欲入第六現前地，當觀察十平等法。……，菩薩如是，觀一切法自性清淨，隨順無違，得入第六現前地，得明利隨順忍，未得無生法忍。」

¹³⁰ 李通玄撰《新華嚴經論》卷第35，T.36，p.963a。

¹³¹ 李通玄撰《華嚴經決疑論》卷4，T.36，p.1040c。第八不動地，無功智成，不離第七地所成。此地終是於生死中無功悲滿，淨智現前，如觀音正趣同會而見，自此不知所進，要得諸佛加持力，令念本願，興悲利物，為淨智廣大，一念興悲，下地菩薩功不可及。

¹³² 「三加」者：一如來現身。二摩頂。三語業言讚。這是一般佛典上常用的加持菩薩的方法，

「空」，但是眾生卻不了解，所以應當累積所有的功德教化眾生，共入涅槃；且尚未得金色身、三十二相、八十種隨形好、無量光明，至今才得到無生法門，不要因此就心生歡喜。這時八地菩薩聽聞諸佛的教誨，廣行十波羅蜜及度化眾生之本願。在此，根據澄觀大師與有關華嚴的典籍，筆者將諸佛的勸諫匯整為七種，即所謂的「七勸」：¹³³

於中有七者，「七勸」如文亦有總名：一、自德未成勸。二、生願未滿勸。三、本願未充勸。四、自德未勝勸。五、化業廣大勸。六、自己所得法門未窮勸。七、少作能成增進眾德勸。……又善男子！汝雖得是寂滅解脫，然諸凡夫未能證得，種種煩惱皆悉現前，種種覺觀常相侵害，汝當愍念如是眾生。……又善男子！汝當憶念本所誓願，普大饒益一切眾生，皆令得入不可思議智慧之門。¹³⁴

廣泛指啟悟菩薩不入空寂的因緣。

¹³³ 實叉難陀譯《華嚴經》卷 37，T.10；《十地經論》卷 10，T.26，及澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷第 42，T.35，p.820c。普瑞集《華嚴懸談會玄記》卷第 9，X 8，p.148c。

¹³⁴ 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷第 69，T.36，p.553b。

勸次	七 勸	說 明 ¹³⁵
(1)	勸修如來善調御智	菩薩未得十力、四無畏、「十八不共」 ¹³⁶ 等諸佛法，故以此力勸菩薩。
(2)	勸悲愍眾生	菩薩自己雖已得寂滅解脫，然諸凡夫未得，故勸應愍念眾生。
(3)	勸成其本願	勸菩薩應圓成根本誓願，饒益一切眾生。
(4)	勸求無礙智	「菩薩若證實際，惟與二乘之證果同，不名如來（一切世界智者）」， ¹³⁷ 故力勸應精進，即勸行精進不捨無生忍門。
(5)	勸成佛外報	菩薩曾見諸佛身相、國土、果報等之境界，故力勸其應成滿所見境界。
(6)	勸證佛內明無量勝行	菩薩今始得無生之一法明，故力勸慎勿以此為足，應更得諸佛無量無數之法明。
(7)	勸總修無遺成遍知道	勸菩薩應如實學通達十方無量國土、眾生等種種差別事。

八地菩薩如無佛力加被，則與二乘相同，比喻如飲三昧酒，臥無為床而入涅槃。他不取相執法故，離盡妄想，成就自利、利他悲願，修無盡行，不墮有漏心與所取的心外法，以無相妙慧為佛法正因，畢竟成佛。如人夢中度水，未度而覺，覺後思惟為真為假；然而非真非假，夢有醒無。種種過患示現，皆各人之業報，實則醒如夢時；醒時不依佛智修行自覺覺他，則所作猶執夢為實。第八地菩薩見妄想生，猶如幻夢，故從初地以至七地，修如幻之方便法門，離二取見，得如幻之自利；八地以至佛地能以種種方便而行利他；雖得涅槃，不壞方便，離過患盡而得無生法忍，於所證第一義，皆知是唯心，畢竟無所有，即次第而無次第，得寂滅法。

八地菩薩於菩薩法遊戲神通，淨佛國土、成就眾生，心不喜樂，因為他知道一切

¹³⁵ 藍吉富主編《中華佛教百科全書》，p.89。

¹³⁶ 「十力無畏」者：即處非處力等及四無畏是。十力：指佛所具足的十種智力：又稱如來十力、十神力。即(1)處非處智力，(2)業異熟智力，(3)靜慮解脫等持等至智力，(4)根上下智力，(5)種種勝解智力，(6)種種界智力，(7)遍趣行智力，(8)宿住隨念智力，(9)死生智力，(10)漏盡智力。「四無畏」者：一一切智無畏。二漏盡無畏。三說障道無畏。四說盡苦道無畏。十八種不共通之法。即不共通於聲聞、緣覺，唯佛與菩薩特有之十八種功德法。佛的十八不共法：具稱十八不共佛法。又依大乘教與小乘教所說，有不同的內容。「十八不共法」：一無有誤失。二無卒暴音。三無忘失念。四無不定心。五無種種想。六無不擇捨。志欲七無退精進。八無退念。九無退定。十無退慧。十一無退解。十二無退一切業。十三隨智而轉智為前導。十四一切諸語業智為前導隨智而轉。十五一切意業智為前導隨智而轉。十六知過去世無著。十七知未來世無著。十八知現在世無著。十八不共諸佛之法汝今未得者，明勸昇進如來自在不令住在無功用中。

¹³⁷ 一切世界智者：作淨佛國土、平等為度化眾生之益。

諸法皆悉空寂，無生、無滅，如是思惟，不生喜樂，了知無生，所以說勿滯冥寂；知諸法真常、離心念，但於二乘也能知道此道理。八地菩薩得如實覺，即得無量身及淨佛土。八地之前的菩薩貪修解脫，至此位已能於生死海中解脫，大智、慈悲已近圓滿，能學佛的解脫大用，所不同的是八地以上的菩薩皆悉通達此理，生起慈悲、智慧之業，佛以三加七勸他雖得寂滅解脫，但當愍念常在種種煩惱集中、種種異念覺觀中所害的凡夫眾生，使八地菩薩繼續昇進，不沉滯於無功用智；引導他實踐度生的本願，完成嚴土熟生之工作。

第四章 第八地菩薩本願之嚴土熟生

印順法師在《初期大乘佛教之起源與開展》中說：「菩薩有報得的五神通，報得的六波羅蜜，所以在十方佛土中，能成就眾生，淨佛國土。成就眾生與淨佛國土，是菩薩得無生法忍（不退位）以後的主要事業。」¹³⁸第八不動地的菩薩知諸法之空寂滅相，一切法無真實、如幻、如夢、無分別，而不捨離本願精進地度眾生，是名發大莊嚴，為其本願。此地菩薩以大方便善巧智所起的「無功用」¹³⁹覺慧，觀一切智、智所行境來教化眾生；善知眾生的身形，善觀察眾生所生之處；隨諸眾生信樂之差別，乘本願力，不捨棄任何一因緣成熟的眾生，而為種種的示現，於一切不可說佛國土中教化、成熟眾生。

第一節 淨佛國土——三種世間之自在行

澄觀大師說：「然淨土的行業始於凡間，圓滿於十地；淨土的德業始起於第八不動地，終如來。」¹⁴⁰所以，第八地菩薩於淨佛國土中，得三種自在行，用以繼續完成度化眾生的工作。

世尊往昔說法既久，我時在座，身體疲懈，但念空無相無作，於菩薩法遊戲神通淨佛國土，成就眾生，心不喜樂，即聞而不樂也，……不樂所以？云一切諸法皆悉空寂，無生無滅、無大無小、無漏無為，如是思惟不生喜樂。釋曰：既了無生故不喜樂，是以結云勿滯冥寂。故八地云：諸法真常離心念，二乘於此亦能得也。¹⁴¹

¹³⁸ 印順法師著《初期大乘佛教之起源與開展》，p.820。

¹³⁹ 有加行、有功用、無相住，名行「正行地」。無加行、無功用、無相住，名「決定地」。

¹⁴⁰ 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷42，T.35，p.820c。「淨土」有二：一是能淨之因。二是所淨之果。此有二對：一、相淨果，謂寶嚴等，以行業為因，調直心等。二、自在淨果，謂三世間圓融等，以德業為因，調淨土三昧等。

¹⁴¹ 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷84，T.36，p.659a。

而澄觀大師在《華嚴經》的疏鈔中述說：「隨其心淨則佛土淨，是由心異，故所見刹土亦不同，以眾生身喻種種刹。」¹⁴²第八不動地的大願行是成就相土自在行，在莊嚴清淨佛國土當中做化生應形的作用，所得的無生法忍至此修習成熟、深得清淨。所謂「佛國土」即是菩薩發大願心，成佛時所感得之國土，成就自己當來的淨土，必須先觀察、了知、清淨自己的三毒後，則所見的國土也就清淨了，即所謂的「淨佛國土」。

在淨佛國土中有「三種世間自在行¹⁴³」：一、「器世間」，即國土世間，是化處；為釋迦如來所化之境。二、「眾生世間」：為釋迦如來所化之機類，是所化。三、「智正覺世間」：是能化，具如來大智慧，覺了世間、出世間之法，就是釋迦如來為教化一切眾生種種差別之智身。此眾生世間自在行和智正覺世間自在行二者都清淨了，才可稱作「淨土」；又此三法都能度化無礙，才可名為「自在」¹⁴⁴。

修前器世間自在行故，得財自在，一切世界莊嚴之事，悉能示現。修前眾生世間自在行故，得生自在隨化眾生，處處現生，修前智正覺世間自在行故，得六自在：一、得命自在，證第一義成法身故，欲久近住隨意悉能。二、得心自在，知二諦故，能入無量三昧法門。三、得業自在，於報身中得自在故，一切業報隨意示現。四、得信解自在，知如來身，及知聲聞緣覺菩薩故，信生信解。五、得法自在，知法身故。六、得智自在，知智身故，通修前三故，得二自在：一、得願自在，一切所欲隨心皆得。二、得如意自在，於三種中隨意轉故。¹⁴⁵

若菩薩以六度為因，命自在是命住持於不可說不可說劫，一切時施得命自在。心則於無量阿僧祇入智三昧，一切處施得心自在。一切世界無量莊嚴，示現嚴飾住持，一切物施得財自在，以施為因，以一切時、一切處、一切物施故。得業自在則於一切世界示現現生、後時業報。以戒為因，戒調身、語成勝業，再由戒淨隨欲受生，願則隨心所欲，一切世界中佛滿示現。忍為信解自在因，以修忍時，隨眾生意，得一切皆隨心轉，謂變地為金等皆隨勝解而轉，則一切佛國中如意變化示現。法則以般若為因，內照所知得智自在；應根宣說得法自在。智自在即示現如來力、無畏、不共法、相好莊嚴，三藐三菩提，於此若智若通皆無滯礙即名自在。

印順法師也說：「『普莊嚴』是由於性空慧的徹悟法性，淨願善行所成。國土、世界是緣起假名，所以能廣大莊嚴。沒有自性的世界，即沒有不變性，如遇穢惡

¹⁴² 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷第 27，T.36，p.204。

¹⁴³ 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 42，T.35，p.820c。

¹⁴⁴ 「自在」即指任意、自由，指心離煩惱的繫縛、空寂無礙。

¹⁴⁵ 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷第 69，T.36，p.556a。

的因緣，即成穢惡的世界；如造集清淨的因緣，即自然會有清淨的世界出現。¹⁴⁶」他接著又說「假使，穢惡世界是實有定性而不可改易的，那就是塗抹一些清淨的上去，也不會清淨，反而更醜惡了！所以，世界無定，穢惡與清淨，全依眾生知見行為的邪正善惡而轉。知道如此，才會發心轉穢惡的國土為清淨；也就是說，必須善悟國土莊嚴的非莊嚴，才能隨行願而集成國土的莊嚴。¹⁴⁷」所以，不論菩薩如何地依本願發心嚴土熟生，也要眾生的信解、意樂和知見、行為，才能有轉共業而顯依報差異的因緣；也就是說山河大地、佛土是眾生業力和菩薩願力共同成就的。

一、化處——器世間自在行

菩薩住此八地，觀佛度化眾生之處所，思惟佛之智力，能了知諸世界相，以大方便善巧作為無功用之因，能得自在；基於此因，能隨心觀察三界的差別不同。這說明他能觀一切相的差別，能入不同的境界，而作利益眾生的事。

印順法師的解釋說：「假名有情為我，我所依住的稱為世間；所依的身心，名五蘊世間；所住的世間，名器世間。¹⁴⁸」「有情含攝得五蘊的有情自體，身外非執取的自然界，稱為世間。器世間為有情業增上力所成的，為有情存在的必然形態，如有色即有空，所以雖差別而說為有情與世間，而實是有情的世間¹⁴⁹」，這是從有情去說明所依住的世間。

器世間自在行者：有五種自在。一、隨心所欲，彼能現及不現。二、隨何欲彼能現。三、隨時欲彼即時現。四、隨闊狹欲彼能現。五、隨心幾許欲彼能現。¹⁵⁰

由上歸結智儼《華嚴經內章門等雜孔目章》說到器世間自在行者的類別，有五種：¹⁵¹

¹⁴⁶ 同上註。

¹⁴⁷ 印順法師著《般若經講記》，p.68，正聞出版社，民國78年10月11版。

¹⁴⁸ 印順法師著《佛法概論》，p.121。

¹⁴⁹ 同上註。

¹⁵⁰ 釋智儼集《華嚴經內章門等雜孔目章》卷3，T.45，p.568c。

¹⁵¹ 參考法藏述《華嚴經探玄記》卷14，T.35，p.362b。

類號	類名	類釋
1、	隨心所欲者(隨心欲)	於此世界隨著自己的心想知什麼，就知什麼，又隨眾生之心想知道什麼，就知道什麼，這是「智自在」；它能現、能不現，是神通自在，能現是成，不現是壞。
2、	隨什麼想要的，菩薩都能示現(隨何欲)	隨何業所成？何業所壞？欲知即知，能現同前，業所集；成業所盡，他能知壞智，所以稱為「業集盡智」。菩薩入如是分別微塵智中，乃至現前光明成壞智、於一佛國土，身皆不被境界所動搖。
3、	隨幾時欲者(隨時欲)	菩薩知地界最小的相，乃至知人身是依若干微塵所組成，知地等相之「差別智」，隨著菩薩何時想示現就能夠自在行。
4、	菩薩知八地以下的菩薩之隨廣狹欲，彼皆能示現(隨廣狹欲)	於中菩薩隨知四大差別、及顯相智廣狹欲，菩薩能知道這些的智慧，就叫做「境智」。也就是說知道欲界非定地的狹，故名「小境界」；知道定地等上界的廣，名「大境界」；佛知無限定、非定地，故云「無量境界」。又知一世界微塵聚散、多少、麤細等。也就是說，於此一世界，菩薩有四種知：一、知外四大塵多少；二、知眾生身塵多少；三、知前世界物塵多少；四、知前眾生三界六道差別身塵多少；知三界大身、小身、麤身、細身之差別，知六道身由微塵所成，以覺慧當下觀照，知此微塵其性非實。
5、	隨幾許欲(隨心幾許欲)	指菩薩知三界的成壞、大小等相及知眾生相，隨其示現度化；於此三界知事的差別，名「境界智」；知法之分齊，名為「相智」。

根據印順法師的看法：「器世間的共相，為他沒有現起無漏有情的分別所持，所以不因一人的對治道起，而整個器世間滅去。在對治道生的聖者，也不滅共相的器世間，能不同一般人的所見，而見到清淨的世間。」¹⁵²「共相不共相如此，賴耶中的共不共相種子，也可推論其存亡。共相種子，不是轉滅，只是轉為清淨。」¹⁵³《成唯識論》說共變的第三家義，有情各變自己的器界，所以在對治生時，自變的一分器界，就隨之被對治了，而其它有情所變的則不隨滅，所以不因他個人的

¹⁵² 印順法師著《攝大乘論講記》，pp.167~169。

¹⁵³ 依玄奘譯《辨中邊論》說：『似自他身五根性現』，顯然是說淨色根和扶根塵，都是自它共變的。共不共相的本義，就是屬不屬於有情的意思。屬於有情的，我們覺得它一一有情各各不同，這就叫不共相；不屬於有情的，就是共相。共相既不攝為有情的自體，就是不生覺受的東西，所以共相種，「即是無受生種子」；不共相既攝為有情的自體，它的種子，「即是有受生種子」。共不共相的分別，主要是在有沒有覺受。

一分消滅，以至影響到整個的世界。譬如一室千燈，一盞燈光熄了，餘燈仍然照樣的輝煌著；如來見於三界，不如三界所見。對象是同的，不過眾生不得自在，佛已得自在；眾生不清淨，佛已得清淨；所以共相的器世間，不能說它是滅，只可說世界淨化了。如修止觀而得成就的瑜伽師，他能於一物中隨著心中種種不同的勝解，觀想它是金石、是白骨，而種種所見差別的異相皆得成立；瑜伽的意義是相應，修習止觀而得到相應的，叫瑜伽師。

二、所化——眾生世間自在行

眾生在世間，苦多樂少，樂盡苦來，多憂、多苦，所以佛說「憂悲惱苦純大苦聚」。¹⁵⁴充滿苦惱的眾生世間，忽而生天上、人間，忽而下墜地獄、傍生、餓鬼；沈沒流轉，始終轉不出去。所以菩薩隨著眾生身與心的信解、樂向、身形、心想之差別而示現，於眾生世間出入自在，於彼佛國、眾會示現種種差別身。現身是為了讓眾生未信者令生信心，已信者令生信解；譬如菩薩於沙門眾中示沙門形色，應以菩薩身度者，即示現菩薩形色，應以佛身度者即示現佛身形色。菩薩在所有不可說的佛國土中，為調伏眾生的身心，自身分別示現差別相去應機救度眾生、行化自在。

云何眾生世間自在行，是菩薩隨眾生差別信，隨決定信差別，彼彼佛國土中，彼彼大會中，如是如是自身示現；是菩薩若於沙門眾中，示沙門形色，如是等彼彼國土中，如是自身差別示現。¹⁵⁵

「苦是現實的器世間與有情世間。」¹⁵⁶有情和器世間是由我們的身口意之造作的業力形成而感招的正依報，所以佛教眾生和器世間世間的緣起論是由心所造、共業所感，佛菩薩隨眾生的信解、意樂、根機、形色差別而示現來救度眾生。

眾生內心起惑、煩惱造成負面的心理因素與行為，由有業集而招感苦果，形成眾生世間。印順法師說「煩惱對於業，有二種力量」：¹⁵⁷一、發業力，二、潤生力。若斷了煩惱種子或讓它生起的因緣，業種不生，失去了生果的力量，或因為緣缺而不生；眾生是因業種牽引才有了眾生世間的苦果，而佛菩薩是為了度脫眾生離苦得樂，乘願再來，故意留惑潤生的，非帶業而來；或也示現受果報的業身、分段身來攝受同類的眾生，如小乘教所說釋迦佛示現老比丘身、成道、轉法輪、度娑婆世界的眾生。

¹⁵⁴ 印順法師著《成佛之道》，p.3。

¹⁵⁵ 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷42，T.35，p.820c。

¹⁵⁶ 印順法師著《唯識學探源》，p.33。

¹⁵⁷ 一般但說業感，是說得不夠明白的。假如要說業感生死，倒不如說：由無明等煩惱而感生死，說得更扼要些。業有身語意，善惡及不動。業滅如種習，百千劫不失，隨業感生死，不出於三界集諦中，招感生死的業力。參考印順法師著《成佛之道（增註本）》，pp.154~155。

三、能化——智正覺世間自在行

指在所化之處境及所現之身體能作用自在，能離身相分別，住於平等，以神通自在、適時地化現「十身」（即眾生身、國土身、業報身、聲聞身、獨覺身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身）；前三身是染分，後六身是淨分，最後的「虛空身」不作染、淨二分。後六身之前四者是人、菩薩、佛依因果而有不同；而「智身」¹⁵⁸能生後得智，法身是所證法，此十身展現境、體自在的境界。

云何智正覺自在行？第一義諦智、世諦智等。經曰：是菩薩遠離一切身相分別；得身平等。是菩薩知眾生身、知國土身、知業報身、知聲聞身、知辟支佛身……知法身、知虛空身，是菩薩如是知眾生深心起信樂，若以眾生身作自身，或以自身作眾生身，如是等九身如是，是菩薩如是知眾生深心起信樂，展轉自在成，廣如地論說，此義是一乘、三乘、小乘、人天中見聞。¹⁵⁹

參照澄觀大師在《華嚴經隨疏演義鈔》的說法，「智正覺世間自在行」可得六種自在：¹⁶⁰

類號	類名	類釋
一、	命自在	證第一義成法身故，欲久近住隨意悉能。菩薩善知起如是諸身於不可說不可說劫命住持；以一切時施，對死畏得命自在。
二、	心自在	得心自在知二諦故，能入無量三昧法門。一切處施，對煩惱畏，得心自在，故巧說大法。
三、	業自在	於報身中得自在故，一切業報隨意示現。業自在等依止義，隨所欲門，身語意能業用自在。比如財對貧窮畏，生對惡道畏，願對求不得畏，勝解神通對追求時縛畏。依五神通，隨自作業皆得成辨，菩薩善知此事，所以起如是種種之身。
四、	信解自在	知如來身及知聲聞、緣覺、菩薩身，心生信解。治謗法畏，得信解自在，一切世界中佛遍滿示現，以般若為因，內照所知，隨順憶念一切佛法；知身虛妄、空無所有，無所貪惜。
五、	得法自在	知法身故。菩薩布施身時，心常寂靜，調伏諸根，救濟

¹⁵⁸ 參考明朝 一如等人之集註：釋迦如來能化之「智身」是所謂如來具足大智慧，永離偏邪，深能覺了世間、出世間法，故名智正覺世間。出處：《三藏法數》一書。

¹⁵⁹ 智儼集《華嚴經內章門等雜孔目章》，T.45，p.568c。

¹⁶⁰ 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷第 69：「智正覺世間自在行故，得六自在。」出自 T.36，p.556a。

		眾生免於險惡諸難，出生一切功德、智慧；入大施海，了達法義，依智慧行，具修諸道；以不堅身易堅固身。對治所有疑惑；於諸佛刹皆能遊戲神通地示現，對治疑畏，以般若為因，內照所知，得智自在，應根機說法，得法自在。
六、	智自在	知智身故，通修前三故；得二自在：一、得願自在，一切所欲隨心皆得。二、得如意自在，於三種中隨意轉故。對治大眾威德畏，得智自在；已能示現無邊法門、佛力無畏、不共佛法、相好正等覺，隨所應度的有情意樂，示現種種佛事，此果德寄顯在八地自在義，此義通三乘，然而一乘才算究竟，為什麼呢？菩薩得智自在、極善決擇，若證得此真如已，於無礙解得自在，八地得無礙辯所依止，分證得智波羅蜜多，於一切法不隨其言，善能了知其中的義趣，如實成就一切有情受勝法樂。

從上述三種自在行來說，菩薩能遍於一切不同的境界示現依、正報的成壞相，又能隨順不同根機的眾生，滿足其需求，一身化現多身、來去自如，這都是進入第八地自然而有的功力；能讓眾生明了世間的成壞、無常，進而發菩提心修行，若不達此第八地以上的境界，則無法顯出菩薩自在的大願行。

第二節 成就眾生——融入三世間之十身

「成就眾生」¹⁶¹就是菩薩隨著所度化的眾生而攝取佛土。菩薩感佛土，必有所化之眾生；佛土之淨穢是隨著所化的眾生淨穢而招感，所以菩薩為莊嚴佛國土而行教化眾生；眾生隨其所教化而力行清淨之善業，當來往生彼佛國土，所以教化眾生即是成就眾生。菩薩度化眾生之示現方法如《華嚴經》上所說融三世間的「十身」，在此當中的第二國土身，即「國土世間」；第一的眾生身與第三業報身乃至第六菩薩身，即眾生身、業報身、聲聞身、獨覺身、菩薩身是「眾生世間」；後四身即如來身、智身、法身、虛空身是「智正覺世間」；因此十身融攝三「世間」¹⁶²之諸法而為毘盧正覺之體，故稱為「十身融三世間」。¹⁶³

¹⁶¹ 「成就眾生者，……然有二義：一以此十通用成就一切眾生。二各成一類眾生。謂一成就慳貪貧窮眾生。二成恃形色憍慢眾生。三疑法。四恨戾。五貪愛。六樂二乘。七不樂嚴刹。八不欣佛果。九邪歸依。十邪智狡猾，以經中十法如次成就。」參考澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏·離世間品》，T.35，p.887c。

¹⁶² 三世間：有情世間，即眾生世間；器世間，即國土世間；智正覺世間，即佛世間。

¹⁶³ 所謂「十身融三世間」，依據澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》的說法，也就是八地菩薩知道眾生的心，隨其心所好樂的，融會三種世間，以為十身，以此十身及自身互相融通無礙，

佛子！菩薩摩訶薩有十種成就眾生，何等為十？所謂以布施成就眾生，以色身成就眾生，以說法成就眾生，以同行成就眾生，以無染著成就眾生，以開示菩薩行成就眾生，以熾然示現一切世界成就眾生，以示現佛法大威德成就眾生，以種種神通變現成就眾生，以種種微密、善巧方便成就眾生，是為十；菩薩以此成就眾生界。¹⁶⁴

菩薩能觀一切世間如幻，示現種種差別之事；雖了達三世平等而不違背分別三世法，所以能不見眾生、國土的生滅，安住法性而寂然不動。菩薩普觀一切法界，雖然成就佛國土，也知道國土性本無差別；成就了眾生界，亦知道眾生性也無差別；雖度脫眾生，而了知法界平等、無種種差別；雖然知道一切法遠離文字、不可言說，而常說法、辯才無盡；雖不取著度化眾生之事，而不捨離大悲心，常轉法輪來度化一切眾生。

一、解境十佛

《華嚴經》說佛所具之「十身」¹⁶⁵是從融入三世間的「十身中的第七如來身上成立的」。¹⁶⁶菩薩知道眾生心之所樂，以眾生身作自身，亦能化作國土身，乃至虛空身等，以此佛的十身與菩薩自身互相化現而融通自在無礙。進入八地的菩薩看似乎有不同的變化身形，卻實為一「法身理體」，¹⁶⁷蘊含著一即一切、一切即一，彼此相即相入，八地菩薩以此方法教化、成熟眾生的當下，同時也是莊嚴其國土、完成其本願工作。

十身之名稱依據舊譯六十卷《華嚴經》卷二十六所列，十身是指：眾生身、國土身、業報身、聲聞身、辟支佛身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身；而新譯八十卷《華嚴經》卷三十八所列之名稱也相同，〈十地品〉中所列舉之「十身」為：(一)眾生身，指眾生世間。(二)國土身，指國土世間。(三)業報身，指感受前二身因緣之惑、業。(四)聲聞身，聲聞之果位。(五)辟支佛身，緣覺之果位。

以其一一間隔差別，通稱為「世間」。參考澄觀撰《大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔》卷2，X 5，p.242b。

¹⁶⁴ 實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經·離世間品》，T.10，p.281a。

¹⁶⁵ 第四身以下，已攝於三世間中之智正覺世間，而與眾生、國土等二大類共成「融三世間」之十身。參照菩提流支譯《十地經論》卷十，及慈怡主編《佛光大辭》之行境十佛條所整合的十身內容，p.5605、2564。

¹⁶⁶ 參考法藏述《華嚴經探玄記》卷14：釋如來身中自有十身，不過經中三處所說的名字略有不同。第一說是：菩提身、願身、化身、住持身、相好莊嚴身、勢力身、如意身、福德身、智身、法身。第二說是：正覺佛、願佛、業報佛、住持佛、化佛、法界佛、心佛、三昧佛、性佛、如意佛。第三說是：無著佛、願佛、業報佛、住持佛、涅槃佛、法界佛、心佛、三昧佛、性佛、如意佛。出自 T.35，p.362b。

¹⁶⁷ 當知法身體性無異，功德威力有差別耳。善財復言，是義云何？答言：善男子！謂佛菩薩所有法身，等無差別，所以者何？以一切法性相平等，同一體故；如是乃至凡聖迷悟，染淨因果，去來進退，皆同一相。所言功德威力異者：即如來身，功德圓滿，具勝威力，菩薩不爾。出自般若譯《大方廣佛華嚴經》卷32，T.10，p.807c。

(六) 菩薩身，求佛果者。(七) 如來身，完成佛果者。(八) 智身，三乘及佛之智慧。(九)法身，依智身之智慧而開悟之理法。(十)虛空身，指以上諸身之所依皆為空。上述的十身皆由緣起法而依意義作分別的，另有數種分類。

十身有下列十種：

種類	名稱	詮釋
(一)	眾生身	五蘊和合而生其身，即有情世間諸眾生身。菩薩以眾生身、國土身、乃至虛空身作為自身。
(二)	國土身	即山河大地、器世間和剎土身。菩薩以國土身、眾生身，乃至虛空身作為自身。
(三)	業報身	以煩惱為因，所感的業報身。菩薩以業報身作為自身，亦作眾生身，乃至虛空身作為自身。
(四)	聲聞身	聽聞佛的教法，證悟四聖諦理，所證的聲聞身。以聲聞身作自身，亦作眾生身，乃至虛空身作為自身。
(五)	獨覺身	出現於無佛之世，觀無常、緣起，無師自悟，所證為獨覺身。以獨覺身作自身，亦作眾生身，乃至虛空身等。
(六)	菩薩身	菩薩為大有情眾生，能自覺、覺他。菩薩以自身變現成眾生身，乃至虛空身等。
(七)	如來身	乘如實道成正覺，為如來身。菩薩以如來身作自身，亦作眾生身，乃至虛空身等。
(八)	智身	智慧圓明能決了一切諸法，為智慧身。菩薩以智身作自身，亦作眾生身，乃至虛空身等。
(九)	法身	證「無漏」 ¹⁶⁸ 法界之體為法身。菩薩以法界身作自身，亦作眾生身，乃至虛空身等。
(十)	虛空身	非眾生國土的有限量之身，是無相、無限量之虛空身。菩薩以虛空身作自身，亦作眾生身，乃至作法身等。

華嚴宗觀想佛一般可分成佛的功德、佛境、佛身，而智儼按照一乘佛教的教理，以佛的功德可以分為二種十佛來說明，所以他提出了解境和行境二種十佛說，又稱二種十身說。其後，法藏、澄觀相繼地加以發揮，從而形成了極富哲學內涵的佛身說。

此之三位（按：指法身、報身和化身），若一乘義，所有功德，皆不離二種十佛：一行境十佛，謂無著佛等，如〈離世間品〉說。二解境十佛，謂第八地三世間中佛身、眾生身等。¹⁶⁹

¹⁶⁸ 「無漏」者：謂惑業淨盡，不漏落三界生死等。

¹⁶⁹ 釋智儼集《華嚴經內章門等學雜孔目章》第2卷〈第十迴向生成佛德差別義章〉，T.4，p.559c、

學者方立天對於「解境十佛說的解境詮釋為解悟照了的境界。」¹⁷⁰依據他的意思認為華嚴宗說，菩薩以真實的智慧解悟照了法界時所見的萬事萬物，無不是佛，都是佛身，大略可區分為十類，稱解境十佛或解境十身；而澄觀認為菩薩了知眾生心的喜怒哀樂，而以眾生身等十身為自身，這十身是融通三世間的，故又稱「融三世間十身」¹⁷¹。十身中的眾生身、業報身為眾生世間，國土身為國土世間，此後從聲聞起乃至法身和虛空身為智正覺世間；十身與三世間相互對應，融通無礙，十身融攝三世間而為解悟毗盧遮那佛覺體所知的境，光光相攝、重重無盡、一即一切、無盡無礙，則稱「解境十身」。解境十佛說體現了華嚴的染淨相融性和佛身多重性，以及對世間和出世間的融攝性等思想特徵，很富有多元思維的理論意義。

二、染淨相融與佛身多重性

法藏大師說三乘行者在八地以上，定生他受用土。「三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土。」¹⁷²因為十地以下只在自已以異熟識所變的果報土，就增上緣故為淨土。再說他受用身土，名有所作，非自受用之自事，是以大悲為首，一向利他，非由自已而有其事，他相作義。如：第八地菩薩之「十身相作」¹⁷³，此菩薩能隨眾生心之信樂，以自作他，即以自身變化作不同的身形，或以變化不同的身形作為自身，即「他作自也」；因為第八地菩薩證諸法無生、緣起性空之理，得色自在，能以意生身乘願投生，故能自、他相作示現，皆能自在無礙，作種種不同身形示現的目的，都是為了同事攝化眾生。

佛身無去亦無來，所有國土皆明現……。毘盧遮那佛，願力周法界，一切國土中，恒轉無上輪。…，周行十方國。…。如是等用，無量無邊。謂或現攝生，或現威儀，或現八相，或現三乘形，或現五趣形，或現六塵境，差別名號，業用多端，不可稱說。¹⁷⁴

560a。

¹⁷⁰ 筆者參考方立天的〈中國佛教人生理想論〉(二)、(四)作一看法，《圓光新誌》第 55、57 期，(2001.05)，pp.5-17。

¹⁷¹ 澄觀撰《華嚴經行願品疏鈔》：「融三世間十身(眾生世間、器世間、智正覺世間)二佛自具十身(菩提、願、化、力、莊嚴、威勢、意生、福、法、智)」，X 5，p.208~213。

¹⁷² 鳩摩羅什譯《佛說仁王般若波羅蜜經》卷 1，T.8，p.828a。

¹⁷³ 「十身相作」：謂五根互用，十身相作等，故言色自在。「五根互用」者：如《涅槃經》八自在中說，根自在耶。如來一根亦能見色聞聲嗅香別味覺觸知法，如來六根亦不見色聞聲嗅香別味覺觸知法，以自在故，令根自在。「十身相作」依《華嚴經·十地品》說：「歎色德竟，救世大患者者，第八此至第十地名出出世即得成佛。」記云：是所依身同成變易故。第八地成法身。(根據《華嚴經探玄記》云：約《十地論》、《起信論》意釋。謂《起信論》云：依色自在，故成十身相作義。及《十地論》云：三世間自在故得十自在，約此位故，此位初成佛也；如是第八地中，證無生忍，故成法身也，第九地中，四十九無礙辨才應機說法，故成應身也。第十地中，雲雨法說，故成化身也。)

¹⁷⁴ 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 4，T.36，p.29b。

隨著十地菩薩的示現無量他受用身與他受用土，隨其所現各各差別而不相妨礙，為顯無礙之義，菩薩隨一一地所示現的報身皆遍法界，無有分齊，此稱為差別相而不相妨礙。

變化土因是可通因、通緣的，也就是說佛以眾生為緣，眾生以佛為緣。此變化土可分為：一、「自受用土因」是大圓鏡智所成之剎土。二、「變化土因」¹⁷⁵是由眾生業力、菩薩願力共同構成一土緣，各隨其所作的「行業」¹⁷⁶來生其國，即所謂的「凡聖同居土」。¹⁷⁷至於他受用土因則可引《唯識論》就佛說因，也通菩薩類。這是說佛因中修此二因（即自受用土因、變化土因），形成他受用土因；住地菩薩修此二因，得他受用土因，這是就菩薩因而說的。

眾生、菩薩共構一緣者，直心是菩薩淨土等，若菩薩自修直心，眾生詔曲何由得生？是故勸物同修直心，故菩薩以直心之因。¹⁷⁸

例如：初地以上，如十大願中，修淨土願；第八地以上，無功用行，不退行之所成就，所以在第八地中，都有淨土的成分。「念、劫圓融有二種因」¹⁷⁹：一、善根所流。於語因中，即圓融修行自、他二利無障礙行。二、一切諸佛成道時自在勢力，果用自在；如普賢菩薩自在願力，示現正報中，演各異的法，此一受用、變化相融。

這種說法即同在《華嚴經·世主妙嚴品》中所敘述的摩竭陀地堅固等，顯現出受用、變化土相融，成與不成，常能融攝，此是等覺位菩薩能自在攝化眾生，以染土為淨土，以淨土為染土，變化自在。

八地已上，攬大海為酥酪，變大地為黃金，以染為淨，以淨為染，自在攝生故，十自在中有剎自在。¹⁸⁰

談到「法性土」，通常為諸土之體，其成因有正、有助，即「法爾為其正因，以一切智，及總以諸因而為緣因。」¹⁸¹澄觀大師說「淨土」總說有二義：一、行淨業為因，感淨相為果；二、以德業為因，感自在淨果。

¹⁷⁵ 天台依憑《智論》而立四土：一、凡聖同居土，即法相中變化土也。二、方便有餘土。三、實報無障礙土，即是法相中報土，通自他受用。四、常寂光土，即法性土。方便一土，法相所無。

¹⁷⁶ 取直心之土，以應直心眾生為同構一緣來生其國；萬行皆然，故云「隨其行業」。

¹⁷⁷ 即變化土。若他受用唯聖所居，變化之土凡聖同居有二意：一、就機化故。二、於凡身中初證聖果，尚亦為居之。

¹⁷⁸ 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷4，T.36，p.29b。

¹⁷⁹ 實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷第7，〈普賢三昧品〉第3，T.10，p.35a。

¹⁸⁰ 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷第11，T.35，p.573b。

¹⁸¹ 同上註。

眾生行業，加造業因。煩惱所擾，造於穢刹；欲樂非一，感土有殊。¹⁸²

這是說「行業始自凡夫，終至十地；德業始起不動，終至如來故。」¹⁸³修行從凡夫就可以修了，學佛的德業從寄顯一乘之不動地菩薩，經佛的七勸才開始修第三僧祇劫菩薩道，至如來地才圓滿。但因為眾生行業不同的緣故，見無量佛刹土有成、有壞；事實上，佛刹土是沒有成、住、壞、空可言，所以是眾生於一心念中，因煩惱擾亂而歷經無量佛刹，所以招感刹土之淨穢程度就不同。

菩薩以平等性智、大慈悲力隨著往昔所修利他的無漏行，以作為成熟純淨的佛土因緣，隨住十地菩薩之所宜，可變為淨土，或小、或大，或劣、或勝，前後形式、樣態都可改變。如八地以上的菩薩，念念入法流，心心趣向佛境，所以其所作之行含有淨業，感得淨土的果報；而眾生的行業與欲樂非一，為其所造的業因、煩惱所困擾，因此造就了不同的穢刹；若與菩薩共同修行，一定多感善行。事實上，佛土是由眾生與菩薩同集善根，眾生是由業力，而佛是由一切智所變現的。

所說無邊眾刹海，毘盧遮那悉嚴淨；世尊境界不思議，智慧神通亦如是。
菩薩修行諸願海，普隨眾生心所欲；眾生心行廣無邊，菩薩國土遍十方。
菩薩趣於一切智，勤修種種自在力；無量願海普出生，廣大刹土皆成就。¹⁸⁴

眾生與佛所感之刹土有差異嗎？菩薩以其行業之勝解自在與願行為緣，故能轉變刹土而感有純一菩薩國土，還有以佛神力或菩薩修行諸願力而成就的國土，因共同構成一因緣，故有凡聖同居土；不同於凡夫眾生造惡業招感的穢土。由此勉勵眾生共同廣集善根、策勵心行，嚮往清淨的佛刹。如：以佛及普賢菩薩之自在力，可得無量刹土而融攝「無礙」¹⁸⁵。

筆者依照《華嚴經》及其相關的疏鈔、典籍作下列分類，招感刹土的差別，一般可分為三種淨土：

(一) 世間淨土：遠離欲望穢染，以「六行」¹⁸⁶為方便，即色、無色界為淨土。

¹⁸² 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷11〈世界成就品〉，T.35，p.576a。

¹⁸³ 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷第26，T.36，p.195c。

¹⁸⁴ 實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷7〈世界成就品〉，T.10，p.35b。

¹⁸⁵ 「無礙」通有十種：一、理事無礙。二、成壞無礙。三、廣狹無礙。四、相入無礙。五、相即無礙。六、微細無礙。七、隱顯無礙。八、重現無礙。九、主伴無礙。十、時處無礙。是說法以莊嚴為事，法界為理，無差別即無礙。

¹⁸⁶ 「六行」：即「六行相」之略稱；即厭離下地之粗、苦、障，而欣喜上地之靜、妙、離，以此六行相順次作觀，稱為「六行觀」。以有漏智次第斷除修惑之際，所修厭下欣上的觀法。三界分為九地，比較上地與下地，下地為粗、苦、障，故觀而厭之；上地為靜、妙、離，故觀

- (二) 出世間淨土：分為二種。一、是權教所說而無別淨土；二、約實相者，出三界外而別有淨土，是二乘人所居，二乘以十二因緣緣、四聖諦作為方便法的。
- (三) 出世間上上淨土，「菩薩以萬行為方便，以實報七珍等無量莊嚴而為其淨土」，¹⁸⁷此有二種說法：
1. 真極：佛自受用土，相累兼亡，而為方便說。
 2. 未極：等覺位以前。根據《仁王經》說：「三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土」。¹⁸⁸就是說三賢位者住分段生死、凡聖同居報土，十聖位住實報無障礙土；以身、土乘因感果，住果報土。「唯有佛而無其他人，住常寂光土」。¹⁸⁹故說如來名無上覺者，隨其應化身所居，皆感淨土；一切有情皆暫住於果報土。於未極之中，又可分為二類：
 - (1) 八地以上：一向清淨而證無生法忍，捨於分段，得色自在，故「永絕色累」，¹⁹⁰照體獨立，一切世間、出世間心悉不現前；稱性普周，「神」¹⁹¹無方所，而變易無體性，既無色累，故其淨土之相，很難立名。
 - (2) 七地以前：因為未出三界，無漏觀智尚有間斷，不是一向「純淨」¹⁹²之土，是屬染、淨兼具之土，未離分段生死。依《十地經》而言，六地以下為染土，八地以上為淨土。

第五章 結論

第八不動地的菩薩不離本願修淨土行，以無功用行去度化眾生，不為一切煩惱所動，證入無生法忍，進而修成如來身，具足十身功德，成就佛的身業，淨佛國土得到三種世間之自在；其果報多作二禪天的大梵天王，以願度波羅蜜作為他的主要行持。在澄觀大師的經疏上說，不動地菩薩的心不為六塵境界所動搖，不墮落三惡道，不退於二乘地，不被邪見擾亂而作邪命，處於不動、不墮、不退、不散的境界。反觀前七地的菩薩由於有加行、未能任運自在現相及土；而不動地的菩薩以無功用道斷無相中作加持行障，證入不隨染淨而有增減的真如，得相土所依真如，現相及土皆得自在。八地菩薩能嚴淨佛土，對治一切有功用行的過失，得了器世間、眾生世間、智正覺世間的自在行，以此繼續完成度化眾生的工作。

而欣之。依此欣上厭下之力，可次第斷除下地之惑，故又稱「欣厭觀」。

¹⁸⁷ 澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷第 11，〈世界成就品〉第 4，T.35，p.573b。

¹⁸⁸ 不空譯《仁王護國般若波羅蜜多經》卷上，T.8，p.837b。

¹⁸⁹ 參考吉藏撰《仁王般若經疏》卷 3，〈仁王護國般若波羅蜜經菩薩教化品〉第 3：唯佛者無一人住常寂光土，T.33，p.335a。

¹⁹⁰ 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷第 26，T.36，p.197a，八地以前在生空觀，即淨土，出即居穢土；八地以上長在生空，即長在淨土，故須託土以自居之。

¹⁹¹ 「神」即心神。

¹⁹² 澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷第 26，T.36，p.197b，七地亦名中間，亦可名染，亦得名淨；或非染非淨，今取染義故非純淨。

淨土的行業在十地圓滿，而從凡夫地開始；淨土的德業起始於不動地，而成就於如來地。前七地以下的菩薩未得淨化忍智，到了第八地的菩薩才得無生智忍兼攝佛的功德、本願，得無功大用的第八地菩薩經過諸佛的勸告，生大慈悲心、念其本願，不沉落於空寂，適時地知眾生根機而作廣利、智度行。不動地的菩薩可以觀察一切國土與眾生的機緣差別不同，隨著眾生心裡所想與信樂的不同身形，能進入不同的境界作成熟眾生的事；能住於平等離身相分別，不為一切功用和煩惱所動，以神通任運自在化現十身，示現融通於三種世間，這就是所謂的以十身而融入三世間，做嚴土熟生之實踐行。

佛為了不讓第八地菩薩捨棄利益一切眾生的本願，以七種勸勉引導其發心去做淨佛國土、度化眾生的工作；以其方便善巧及無功用覺慧能隨眾生心欲，自在地示現世間的成、壞。若依終教是地前留惑而登地不留惑。若依大乘始教的說法，進入沉空滯寂是等同辟支佛地，寄顯上無分段生死，實質上以俱生我執留惑潤生，示現尚有分段生死；不同於二乘願力和智力不足，不堪三大阿僧祇劫被磨練，故執生死身而入偏空涅槃。他如古佛乘願再來，因眾生的機緣、福智不夠而寄顯一乘之始的第八地來做菩薩的事業。

事實上就華嚴一乘教法，也包含人天（五乘）、三乘教法，因為就圓融的觀點，沒有一法無不是一乘，故沒有二乘迴不迴小向大的問題。然就三乘的觀點，才有迴心聲聞的問題，因為他無法接受一乘教法，故三乘、一乘是根據不同時節因緣的意義而加以分判及安立修行階位、時節、所依身、所斷惑等。

始教以十身入三世間寄顯一乘的第八地菩薩為主，此菩薩以大悲心為首，隨著本願而勤修智慧，得畢竟無過失身、語、意業，善能分別眾生根機，所以般若波羅蜜更增上，能普住無邊差別的世界去利益眾生。菩薩住此不動地，身、語、意業所有作為皆能積集一切佛法，十波羅蜜中，願波羅蜜亦增上，而其餘的波羅蜜不是不修行，只是隨力、隨分去作罷了！因此就如印順法師在《般若經講記》等大乘經典的說法，如得了無生法忍的甚深行的菩薩所要做之利他工作就是：以無相、無功用行成就眾生與莊嚴淨土的工作，也可說他是作而無作的稱性本願事。

參考文獻

大藏經：

- 玄奘譯《大般若波羅蜜多經》，No. 0220，《大正藏》第 6 冊。
- 慧苑述《續華嚴經略疏刊定記》，No.221，《卍續藏》第 3 冊。
- 澄觀撰《大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔》，No. 0229，《卍續藏經》第 5 冊。
- 月婆首那譯《勝天王般若波羅蜜經》，No. 0231，《大正藏》第 8 冊。
- 鳩摩羅什譯《金剛般若波羅蜜經》，No.235，《大正藏》第 8 冊。
- 普瑞集《華嚴懸談會玄記》，No. 0236，《卍續藏經》第 8 冊。
- 求那跋陀羅譯《大法鼓經》，No.270，《大正藏》第 9 冊。
- 佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》，No. 0278，《大正藏》第 9 冊。
- 實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》，No. 0279，《大正藏》第 9 冊。
- 《大方廣佛華嚴經》，No. 0279，《大正藏》第 10 冊。
- 《大方廣佛華嚴經疏》，No.0279，《大正藏》第 35 冊。
- 尸羅達摩譯《佛說十地經》，No. 0287，《大正藏》第 10 冊。
- 般若譯《大方廣佛華嚴經》，No. 0293，《大正藏》第 10 冊。
- 智嚴註《註楞伽阿跋多羅寶經》，No.321，《卍續藏》第 17 冊。
- 翁亨和尚寫《楞伽經疏》，No.322，《卍續藏》第 17 冊。
- 釋德清筆記《觀楞伽經記》，No. 326，《卍續藏》第 17 冊。
- 通潤述《楞伽經合轍》，No.331，《卍續藏》第 17 冊。
- 晁良耶舍譯《佛說觀無量壽佛經》，No. 345，《大正藏》第 12 冊。
- 圓測撰《解深密經疏》，No.369，《卍續藏經》第 21 冊。
- 曇無讖譯《大般涅槃經》，No. 0374，《大正藏》第 12 冊。
- 鳩摩羅什譯《維摩詰所說經》，No. 0474，《大正藏》第 14 冊。
- 義淨譯《金光明最勝王經》，No. 665，《大正藏》第 16 冊。
- 求那跋陀羅譯《楞伽阿跋多羅寶經》，No.670，《大正藏》第 16 冊。
- 玄奘譯《解深密經·地波羅蜜多品》，No. 0676，《大正藏》第 16 冊。
- 般刺蜜帝譯《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，No. 0945，《大正藏》第 19 冊。
- 鳩摩羅什譯《十住毘婆沙論》，No. 1521，《大正藏》第 26 冊。
- 菩提流支譯《十地經論》，No. 1522，《大正藏》第 26 冊。
- 玄奘譯《瑜伽師地論·住品》，No. 1579，《大正藏》第 30 冊。
- 《成唯識論》，No. 1585，《大正藏》第 31 冊。
- 真諦譯《攝大乘論釋》，No. 1598，《大正藏》第 31 冊。
- 玄奘譯《辯中邊論》，No. 1600，《大正藏》第 31 冊。
- 無著菩薩造《大乘莊嚴經論》，No. 1604，《大正藏》第 31 冊。
- 法護等譯《大乘集菩薩學論》，No.1636《大正藏》第 32 冊。

智儼述《金剛般若波羅蜜經略疏》，No.1704《大正藏》第33冊。
法藏述《華嚴經探玄記》，No. 1733，《大正藏》第35冊。
釋僧叡述《大智度論》，No.1733，《大正藏》第25冊。
澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》，No. 1735，《大正藏》第35冊。
澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，No. 1736，《大正藏》第36冊。
李通玄撰《新華嚴經論》，No. 1739，《大正藏》第36冊。
《華嚴經決疑論》，No. 1741，《大正藏》第36冊。
求那跋多羅譯《楞伽阿跋多羅寶經註解》，No. 1789，《大正藏》第39冊。
寶臣述《注大乘入楞伽經》，No.1791《大正藏》第39冊。
窺基撰《成唯識論述記》，No. 1830，《大正藏》第43冊。
慧遠法師撰《大乘義章》，No. 1851，《大正藏》第44冊。
釋智儼集《華嚴經內章門等雜孔目》，No. 1870，《大正藏》第45冊。
法雲編《翻譯名義集》，No. 2131，《大正藏》第54冊。

現行著作：

于珮珍「《華嚴經·十地品》不動地菩薩無功用行之研究」，《大專學生佛學論文集(十三)》，台北市：華嚴蓮社，民國92年8月。
太虛大師講述《楞伽經義記》，台北：佛陀教育基金會，民國89年。
方立天〈中國佛教人生理想論(二)、(四)〉，《圓光新誌》第55、57期，民國90年5月。
印順法師著《佛法概論》，台北：正聞出版社，民國79年5版。
《唯識學探源》，台北：正聞出版社，民國80年13版。
《攝大乘論講記》，台北：正聞出版社，民國81年。
《大乘起信論講記》，台北：正聞出版社，民國81年初版。
《初期大乘佛教之起源與開展》，台北：正聞出版社，民國83年7版。
《成佛之道》，台北：正聞出版社，民國88年。
《般若經講記》，台北：正聞出版社，民國89年。
《中觀今論》，台北：正聞出版社，民國89年。
《勝鬘經講記》，台北：正聞出版社，民國89年。
《大樹緊那羅王所問經偈頌講記》，台北：菩提樹雜誌社出版（今編入『華雨集』一冊），民國92年。
金起賢「〈十地品〉所謂『三界唯心』的意涵之探討」，《大專學生佛學論文集(五)》，台北市：華嚴蓮社，民國84年10月。
黃念祖著《華嚴念佛三昧論講記》，民國79年11月23日，北京蓮舍。
華梵大學哲學系，「華嚴宗思想源流」，
http://www.hfu.edu.tw/~chaoshun/new_page_387.htm，民國96年5月。

劉立夫著「法藏《華嚴金師子章》簡析」，《世界弘明哲學季刊》編輯委員會，民國 89 年 3 月號。

鄧克銘著《法藏之心識觀的特色》，《中華佛學學報第九期》，民國 85 年 7 月出版。

潘桂明著「李通玄的東方智慧論——《新華嚴經論札記》」，《中華佛學學報第 12 期》，民國 88 年 7 月出版，中華佛學研究所發行。

賢度法師編著《華嚴經十地品淺釋》上、下冊，台北市：華嚴蓮社，民國 91 年 4 月。

釋觀慧〈華嚴經十地品研究〉，《華嚴專宗佛學論文集(一)》，台北市：華嚴蓮社，民國 69 年 3 月。

釋惠敏，〈「心淨則佛土淨」之考察〉，《中華佛學學報》第 10 期，臺北：中華佛學研究所，民國 86 年。

釋悟耿著「《大智度論》中「無生法忍」之初探」，《福嚴佛學院第八屆初級部學生論文集》，新竹市：福嚴佛學院，88 年 5 月。

釋海弘著「《大智度論》與《十住毘婆沙論》中之般舟三昧略探」，《福嚴佛學院第八屆初級部學生論文集》，新竹市：福嚴佛學院，88 年 5 月。

釋如源「無生法忍初探——以《大品般若》及《大智度論》為主」，《大專學生佛學論文集(九)》，台北市：華嚴蓮社，民國 88 年 8 月。

釋海實著《我空、法空之初探》，<http://www.fuyan.org.tw/8l/13.htm>，民國 96 年 5 月。

釋智諭著《華嚴一乘十玄門修學記》，西蓮淨苑，民國 82 年 11 月。

釋成慧「成佛之道-菩提心略述」，<http://www.fuyan.org.tw/8l/16.htm>，民國 96 年 12 月。

電子工具書：

CBETA，電子佛典，2008。

慈怡主編：《佛光大辭典》，臺灣：佛光山出版社，1989。

藍吉富主編《中華佛教百科全書》2，中華佛教百科文獻基金會，民國 83 年。