

華嚴專宗學院研究所第十一屆畢業論文

華嚴三昧行位之研究

指導教授：陳英善教授

研究生：釋果資

中華民國九十五年六月

華嚴三昧行位之研究

釋果資

華嚴專宗學院研究所第十一屆

提要：

〈賢首品〉位於《華嚴經》中七處九會中的第二會，世尊在普光明殿蓮華座上，顯現神變，十方菩薩皆來此集會共參法義；由文殊師利菩薩提出問題，賢首菩薩以偈頌答說菩薩修行的無量殊勝功德，以及信、願、定、慧圓滿成就等事。在〈賢首品〉中的「華嚴妙行三昧門」僅有二頌半的經文，即「嚴淨不可思議刹 供養一切諸如來 放大光明無有邊 度脫眾生亦無限 智慧自在不思議 說法言辭無有礙 施戒忍進及禪定 智慧方便神通等 如是一切皆自在 以佛華嚴三昧力」。華嚴三昧為法藏祖師在《探玄記》的科判裡的「無方大用」中的第二個三昧，同時也是初祖杜順和尚將之判為五教中最圓滿究竟者，為普賢菩薩所入的三昧境界。本文主要以〈賢首品〉、〈離世間品〉中出現的「華嚴三昧」為對象，探討其成就的因果。本文共分為五個章節，其研究要義概述如下：

第一章 緒論：說明研究動機和範圍、預期成果、主要資料來源及前人相關的研究成果。

第二章 華嚴三昧的義涵：主要採用法藏法師的說法，介紹華嚴三昧的釋義及其自在無礙的德用。

第三章 華嚴三昧之行位：本章探討如何修行達到真正華嚴三昧，先從法藏法師所分之次第行布門與圓融相攝門談起，及其判攝的五教中，來看修行的行位，法藏以斷惑障說明位階，在此主要就圓教來論述，以此作一探討。

第四章 華嚴三昧之展現：概說普賢萬行實踐圓成，及〈離世間品〉中普賢之二千行法及普賢十大願修行圓滿，其重點在於修行普賢圓行，即是顯示華嚴三昧的妙行。

第五章 結語：總括本文探討的成果。

關鍵字：

華嚴三昧、普賢行、次第、圓融

第一章 緒論

第一節 研究動機

諸佛教化眾生的目的，即勸導眾生依佛所行道而修。如來大慈大悲為利益眾生，為教導一切眾生破愚迷而啟悟，破除諸疑網，救度眾生出離生死苦海，悟得自性本具之智慧，以趣向菩提佛果。世尊在初成正覺時有一句非常重要的開示，即：「奇哉！奇哉！此諸眾生云何具有如來智慧，愚癡迷惑不知不見？我當教以聖道，令其永離妄想執著。」¹於是稱法界性說《華嚴經》。令一切眾生於自身中，得見如來廣大智慧，而證入法界；強調一切眾生皆有佛性，悉皆能成佛。《華嚴經》博而義玄，理深事廣，惟法身大士方能證入。華嚴宗初祖杜順大師在《華嚴五教止觀》中，以不須方便與須方便來論述華嚴三昧門。且依觀門的深淺差別，闡述不同的止觀法門，以前四觀作為華嚴三昧門之方便。²而一乘圓教的止觀法門，以觀宇宙諸法互為緣起，重重無盡，同時頓現，萬法融通周遍，彼此不相妨礙，而體悟法界緣起，進入華嚴三昧。

華嚴三昧是極深的禪定境界，建立在圓融法界無盡緣起論上。入此三昧主要靠智慧，隨著自己心念和心願悟入，以諸佛的平等法身，作為一真法界之體，即從本以來不生不滅，離空、有等二分法，唯一真實，不可思議，所以叫做「一真法界」，是整部《華嚴經》玄妙極致的圓滿理體。而一真法界是融攝萬法，萬法皆從因緣所生，所以形成彼此無盡緣起之關係，出現無盡的國土、無量的眾生及無盡的事相。現象界所有事物，乃至一微塵，無不是法界緣起，菩薩於此中思惟觀察法界緣起實相，就依此勝妙之解生起種種勝行，來莊嚴佛果。以一真法界為體、為宗趣，專心修習至純熟，而達到華嚴三昧境界。

¹ 八十卷《華嚴經》T.10, p. 272 c27-29。

² 杜順和尚在《華嚴五教止觀》中說：「行人修道，簡邪入正止觀法門有五：一、法有我無門(小乘教)；二、生即無生門(大乘始教)；三、事理圓融門(大乘終教)；四、語觀雙絕門(大乘頓教)；五、華嚴三昧門(一乘圓教)」T.45, p. 509 a27-29。

在〈賢首品〉中的「華嚴妙行三昧門」僅有二頌半的經文，³為法藏祖師在《探玄記》的科判裡的「無方大用」中的第二個三昧，⁴華嚴三昧門同時也是初祖杜順和尚將之判為五教中最圓滿究竟者，而華嚴三昧亦為普賢菩薩所入的三昧境界，在《華嚴經》中佔著非常重要的地位。本文以〈賢首品〉、〈離世間品〉中出現的「華嚴三昧」為對象，從二頌半的經文中探討其成就的因果。

第二節 研究進路

本文以「華嚴三昧行位之研究」為題，是就華嚴一乘圓教之普賢因行的部份為主軸，以論述華嚴三昧的行位。而華嚴三昧成就後所展現出來自在的勝妙之行，即華嚴三昧的妙行。在此以〈賢首品〉、〈離世間品〉中「華嚴三昧」之行位為主要探討範圍，探討華嚴三昧的義涵、德用，及行位之關係；並從普賢菩薩之華嚴妙行來顯示華嚴三昧。本文以唐譯八十卷本《華嚴經》和法藏法師的《華嚴遊心法界記》、《勸發菩提心章》、《華嚴一乘教義分齊章》、《華嚴經探玄記》（以下簡稱《探玄記》）、《修華嚴奧旨妄盡還源觀》（以下簡稱《妄盡還源觀》）及澄觀祖師的《疏鈔》為主要的參考資料。

第三節 研究成果

就目前所搜集前人研究的相關資料有陳英善撰〈就《華嚴法界觀門》論華嚴思想之演變〉，⁵藉由理解《法界觀門》其義涵，來論述華嚴宗思想的發展演變，以釐清《法界觀門》之作者。由《法界觀門》透過三觀開顯普融無礙法界，以顯示華嚴事事無礙的無盡法界緣起。舉法藏的《華嚴遊心法界記》中緣起相由門和理性融通門，此二門皆是就諸法無自性之說，來論述華嚴三昧之解門，由此二門顯出「一即一切，一切即一」的圓融無礙之理。釋開慈所撰〈《五教止觀》—「華嚴三昧門」之研究〉，⁶從探討《五教止觀》思想形成與發展，進而闡釋華嚴三昧的義涵，剖析《五教止觀》中的第五華嚴三昧門的觀法。日本小林實玄〈「華嚴三昧觀」の研究—法界觀に関する法藏の加説とその周邊〉，⁷主要探討法藏的華嚴三昧觀，和有關於《法界觀門》之間的考查。〈「行人修道簡邪入正止觀法門」(「五教止觀」)の「華嚴三昧」について〉，⁸說明修道止觀法門，《五教止觀》之「華嚴三昧觀」是以華嚴三昧門作

³ 八十卷《華嚴經》T.10, pp. 73 c29~74 a4。

⁴ T.35,p. 188c 22-29。

⁵ 陳英善撰，〈就《華嚴法界觀門》論華嚴思想之演變〉，《中華佛學學報》第八期，台北：中華佛學研究所，1995.7。

⁶ 釋開慈，〈『五教止觀』~「華嚴三昧門」之研究〉，台北：華嚴專宗佛學研究所第四屆碩士論文，1998.5。

⁷ 小林實玄，〈「華嚴三昧觀」の研究—法界觀に関する法藏の加説とその周邊〉，《印度學佛教學研究》第二十四卷，第一號，日本，東京：日本印度學佛教學會，1975.12。

⁸ 小林實玄，〈「行人修道簡邪入正止觀法門」(「五教止觀」)の「華嚴三昧」について〉，《印度學佛

為基礎而延伸出來。〈『探玄記』における「華嚴三昧」の觀について〉,⁹探究法藏在《探玄記》中對以觀行作基礎,開顯華嚴一乘的教學,其觀行的基礎即是華嚴三昧。〈『游心法界記』における「華嚴三昧」について〉,¹⁰述說法藏在前期著作《發菩提心章》,《游心法界記》是後期作品,而《遊心法界記》中的重點是在說「華嚴三昧觀」,此篇即為此作深入說明。結城令聞〈華嚴の初祖杜順と法界觀門の著者との問題〉,¹¹主要探討《法界觀門》的作者問題,以及針對「華嚴三昧觀」、《華嚴三昧章》、《發菩提心章》與《法界觀門》內容的演變作一分析。〈隋唐の中國的新佛教組織の一例としての華嚴法界觀門について〉。¹²另有高峯了州著《華嚴論集・華嚴經に現わるる三昧》,¹³此篇文章是對經文中主要出現的三昧,以法藏、澄觀及慧苑的說法,作一脈絡的分析與探討。

第二章 華嚴三昧之義涵

第一節 華嚴三昧之釋義

三昧,亦譯為三摩地,一般意指等持、正定等,為心定於一處而不散亂的狀態。而華嚴三昧是指理、智無二,交徹鎔融無礙;彼此俱亡,能所斯絕之意,其為供佛、教化、十度等行法所依之定,此定以一真法界無盡緣起為理趣,為達到此理趣而修萬行,莊嚴佛果。故此定又名佛華嚴三昧、華嚴定、佛華三昧。¹⁴

此華嚴三昧乃是在〈離世間品〉中普賢菩薩於七處九會中的第八會所入的禪定境界。普賢菩薩從三昧中起,由普慧菩薩提出二百個問題,普賢菩薩暢演二千行法,此二千行法門,即是普賢菩薩常行、遍行之行,親說親證,令聽聞者歡喜奉行,也趣入因圓果滿的毗盧性海;且二千行之每一行,即是華嚴三昧之呈現。華嚴三昧即統攝法界、含容一切佛法的大三昧。由普賢菩薩彰顯菩薩修行萬行至成佛所必須具備的因行,來莊嚴遮那佛的果德。誠如高峯了州所述華嚴三昧就是普賢的立場。「由眾生到如來,是從因至果的立場,亦即是華嚴三昧;把相關的普賢行作為基礎就是

教學研究》第二五卷,第二號,日本,東京:日本印度學佛教學會,1977.3。

⁹ 小林實玄,〈『探玄記』における「華嚴三昧」の觀について〉,《印度學佛教學研究》第二六卷,第二號,日本,東京:日本印度學佛教學會,1978.3。

¹⁰ 小林實玄,〈『游心法界記』における「華嚴三昧」について〉,《印度學佛教學研究》第二十三卷,第二號,日本,東京:日本印度學佛教學會,1975.3。

¹¹ 結城令聞,〈華嚴の初祖杜順と法界觀門の著者との問題〉,《印度學佛教學研究》第18卷,第1號,日本,東京:日本印度學佛教學會,1969.12。

¹² 結城令聞,〈隋唐の中國的新佛教組織の一例としての華嚴法界觀門について〉,《印度學佛教學研究》第6卷,第2號,日本,東京:日本印度學佛教學會,1958.3。

¹³ 高峯了州著,《華嚴論集》東京:圖書刊行會,1976.8。

¹⁴ 八十卷《華嚴經》曰:「爾時普賢菩薩入廣大三昧,名佛華嚴。」T.10, p. 279 b16-17。又六十卷《華嚴經》曰:「普賢菩薩,正受三昧,其名佛華嚴。」T.9, p. 631 c18-19。

華嚴三昧。」¹⁵此三昧即以普賢因行最為至要。法藏在《華嚴遊心法界記》中對華嚴三昧有如下的解釋：

「華者，菩薩萬行也。何者？以華有生實之用，行有感果之能，雖復內外兩殊，生感力有相似。今即以法託事，故名華也。

嚴者，行成果滿契合相應，垢障永消，證理圓潔，隨用讚德，故稱曰嚴也。

三昧者，理、智無二，交徹鎔融；彼此俱亡，能所斯絕，故云三昧也。

亦可華即嚴，以理智無礙故。

華嚴即三昧，以行融離見故。

亦可華即嚴，以一行頓修一切行故。

華嚴即三昧，一行即多而不礙一多故。

亦可華嚴即三昧，以定亂雙融故。

亦可三昧即華嚴，以理智如如故。

如是自在無有障礙，或定或亂……此解行為言，名為華嚴三昧。如其據果，亦名海印三昧。」¹⁶

上面的引文表示菩薩修行萬行的因行如華，法藏法師舉「華」為喻，以華有結實的作用，菩薩之萬行有感果的功能，雖然華、行二者內外相異，但是卻同有感果之妙，以法托事，稱名為「華」。「嚴」為菩薩修行成就，證果圓滿相契合，垢障永遠消盡，而且所證法理圓融淨潔，達到行圓果滿，依此行成果滿而起用。以因行來莊嚴法身，稱頌遮那佛的因行果德。華嚴三昧在解行的實踐上相融，捨離諸見後，華嚴即是三昧。「華即嚴」乃因修一普賢行即修一切行。又華嚴即是三昧，指修一行即修多行，且不礙一多。又可說華嚴即是三昧，在定（靜的三昧）和亂（動的華嚴）之中動靜雙融，不相妨礙。又可以說三昧即是華嚴，以三昧的體證，為理、智、因、果無二，相互交徹鎔融，能、所俱泯。

以上是透過「因、果無礙」、「理、智不二」、「一行一切行」、「定、亂雙融」的關係說明華嚴三昧。而此等之論述，可說皆就因地之行解，來論述華嚴三昧，若就果地而言，華嚴三昧又稱之為海印三昧。因此，華嚴三昧既是因，亦是果；既是行，亦是位。為方便區別，於因上稱華嚴三昧；於果上，稱海印三昧。而對華嚴三昧而

¹⁵ 參高峯了州著，《華嚴論集》p.3~4。

¹⁶ 參《華嚴遊心法界記》T.45, p.646 b8-24。

言，因、果本無二，¹⁷所以此二者為一體二用，二者為相即且互融。

在《探玄記》卷十七中。解釋此三昧之名稱為：「以因行花，嚴感果相，令顯著故。」¹⁸上面引文中即〈離世間品〉中的會主普賢菩薩入三昧，是菩薩所修的因行比喻為花，以花能結果，譬喻因行能感得莊嚴無上的佛果菩提，令其顯現，即華嚴定。法界的行門是以無限寬廣之大願、大行為體性，如《探玄記》說：「法界行門，心海為體，以等持廣大，無限量故。」¹⁹此顯示了華嚴三昧之無量無邊，以心海為體，心海無量無邊，所以華嚴三昧廣大無量無邊。

第二節 華嚴三昧之德用

華嚴三昧所生起的德用，法藏法師在《妄盡還源觀》中說自性清淨圓明之體有二種用：

謂自性清淨圓明體起二用，……一者海印森羅常住用；言海印者，真如本覺也，妄盡心澄，萬象齊現，猶如大海因風起浪，若風止息，海水澄清，無象不現。……二者法界圓明自在用，是華嚴三昧也，謂廣修萬行稱理成德，普周法界而證菩提，……故曰法界圓明自在用也。²⁰

妄想淨盡自性清淨圓明體，通十定之體，十地菩薩成等覺位後得十種成佛的大定，十定之體是三昧的體。十定之體的定心，如同「大海」，海面風平浪靜，澄波萬頃，從平淨的海水中，能印現森羅萬象的境界，為常住用。譬喻如來智慧海，識浪不生，澄清明淨，炳然顯現一切眾生心念及一切法門，應眾生機感說法，頓時呈現，沒有前後，有如大海能映現星、月等功能，所以名為「海印三昧」。此三昧是〈賢首品〉中十種三昧之第一種，同時是其他九種三昧的根本，²¹象徵著《華嚴經》的根本理趣。

第二則是法界圓明自在用，又叫「華嚴三昧」，即是華嚴三昧的妙行所展現的自

¹⁷《華嚴一乘教義分齊章》卷1：「一、性海果分，是不可說義。何以故？不與教相應故，則十佛自境界也，故地論云：因分可說，果分不可說者是也。二、緣起因分，則普賢境界也。此二無二全體遍收，其猶波水。」T.45, p. 477 a14-18。因和果的關係是密不可分，猶如海波的形成不離於海水，而獨自有波的形成。性海果分為佛的境界，佛自證境界甚深，唯與證相應，不與教相應，只有佛所了知，是無法言詮。緣起因分是普賢境界，為菩薩所知、所行，應機而起，與教相應，所以因行可說，因、果無二唯一乘圓教所明。

¹⁸《探玄記》T.35, p. 421a3-4。

¹⁹T.35, p. 421a3-4。

²⁰《妄盡還源觀》T.45, p. 637c4-12。

²¹《探玄記》「一、圓明海印三昧門，二、華嚴妙行三昧門，三、因陀羅網三昧門，四、手出廣供三昧門，五、現諸法門三昧門，六、四攝攝生三昧門，七、窮同世間三昧門，八、毛光覺照三昧門，九、主伴嚴麗三昧門，十、寂用無涯三昧門。」T.35, pp.188 c28-189 a4。

在用。法界是遍於一切，「華」是指菩薩廣修普賢萬行的因花，去莊嚴無上的佛果菩提；成就的妙行所展現出來的自在用，就是華嚴三昧的用。廣修萬行稱法界性，修所證的法，契合教理，成就眾德圓滿，²²此能放大光明，度脫諸眾生，於十度修持中一切自在，無有障礙，普周法界而證得佛果菩提。此即為自性清淨圓明淨體之第二用，華嚴妙行三昧門所開敷的自在用。法藏法師在《妄盡還源觀》中說明：「是依自性清淨圓明淨體，而起於二用。即是從本已來性自滿足的如來藏中法性之體，處染不垢，自性清淨，在聖不增，處凡身而不減。煩惱覆之則隱，智慧了之則顯。」²³這是一切眾生本來具有的自性清淨心，為指引華嚴行者依解起行，以悟入法界的真理。

在《探玄記》第三十三中，對於華嚴三昧的業用，有如下之說：「說花嚴法」、「示花嚴行」²⁴，就是在這三昧定中，依所緣的理，和觀能觀的法，安詳而起，說以因行莊嚴果德之法，顯示華嚴的殊勝行，就是此定的無邊大用。而此定的業用有二：

一、依此顯說花嚴法故，《無量壽經》歎菩薩德中，²⁵言得佛花嚴三昧宣說諸佛經典。

二、依此顯示花嚴行故，施、戒、忍辱、精進、禪、方便、智慧諸功德，一切自在難思議，花嚴三昧勢力故。²⁶

入華嚴三昧能宣說諸佛經典，即菩薩深入法藏，行持諸行法，周遍無邊，得佛華嚴三昧，宣揚演說一切經典，即以因花莊嚴佛果。法藏法師解釋說以諸行法深廣多端，不能別說，故云：「一切自在等，即下文二千行法也」。²⁷菩薩修行十度圓滿之諸殊勝功德的因花，能一切自在無礙，實為華嚴三昧的甚深境界所成，以因花來莊嚴華嚴行。如《華嚴經·賢首品》當中說的：

嚴淨不可思議刹	供養一切諸如來
放大光明無有邊	度脫眾生亦無限
智慧自在不思議	說法言辭無有礙
施戒忍進及禪定	智慧方便神通等

²² 如《起信論》云：「真如自體，有大智慧光明義故，遍照法界義故，真實識知義故，自性清淨心義，故廣說如彼，故曰自性清淨圓明體也」 T.45, p. 640 c24-25。

²³ 參 T.45, p. 637 b9-20。

²⁴ T.35, p. 421 a5-8。

²⁵ 《佛說無量壽經》「深入菩薩法藏，得佛華嚴三昧，宣揚演說一切經典。住深定門，悉觀現在無量諸佛，一念之頃無不周遍。……於一切萬物隨意自在，為眾生類作不請之友。荷負群生為之重任，受持如來甚深法藏，護佛種性常使不絕。」 T.12, p.266 b12-20。

²⁶ 參 T.35, p. 421 a5-10。

²⁷ T.35, p. 421 a10-11。

對此《探玄記》說此乃表現華嚴三昧的七行：一、嚴土行，以修萬行之無邊功德，莊嚴清淨不可思議諸佛刹土。二、供佛行，供養十方三世一切諸佛，為圓成佛果重要因行之一。三、光明行，即放光行，展現無有邊際的殊勝智慧光明，照耀無量法界國土、有情眾生等。四、愛教化行，愛樂化導眾生，無有限量。五、智慧行，智慧自在不思議行。六、說法行，弘法時言詞善巧，辯才無有障礙。七、十度行，十地菩薩的階位等無量行法，所依三昧即是華嚴三昧，此是以佛華嚴三昧力量，所成就的妙行，而展現的業用自在。華嚴之行法，以一切行門互攝無礙自在難思議，六事具足、十度齊修，相輔相成，而此行法皆包含在普賢十大願王當中。如第八會〈離世間品〉中，普賢菩薩入佛華嚴三昧，暢演二千行法等，皆是華嚴妙行必修的行法。

第三章 華嚴三昧之行位

如何修行方能證得華嚴三昧？在《華嚴經》中菩薩經過實踐修行的過程，從菩薩到佛果間所證的階位，法藏祖師將之分為二門：²⁹次第行布門與圓融相攝門。

次第行布門，是由淺漸深，由十信滿心次第而至等覺、妙覺的四十二種階位，從因行到果滿漸次修行階級位次。若約寄顯三乘法來看十地差別，初、二、三地寄顯世間是人天乘法，四、五、六、七地寄出世間為三乘法，其中四、五地寄顯聲聞法，六地寄顯緣覺法，七地寄顯菩薩法，八地已上是出出世間為一乘法，此以諸乘為說十地法。行布門為接引不同機感眾生，而施設的方便法，寄同三乘，屬同教一乘。

圓融相攝門，是不作次第差別，得一位即得一切位之相攝行位，如十信滿心即攝五位而完成究竟佛果，位位相即，因果無礙、無二。菩薩在修行的過程當中分為六個階位，如十住、十行、十迴向、十地、等覺、佛，而在一一位中，所有的人、出定中的差別相狀，都可以一時修得。別教一乘初信即成佛，但因寄顯終教而立位，而終教立位乃是由退與不退而定，十信菩薩因心未堅固，遇緣有進退，所以須要十信滿心後入住位，方不墮二乘地，以願力可達到成佛的目的地，即寄顯於終教，方便說信滿成佛，為別教一乘行位的圓融之特色。如《探玄記》中說「不共教中菩薩藏，詮示菩薩依普賢行位五位圓融，謂一位即一切位，一行即一切行，圓極法界無礙自在，始終皆齊，一一位滿，即成十佛主伴具足等。」³⁰以行來說，一普賢行融會一切行，即信滿之行而成就佛果；以位來說，入初住位不退為成佛之位。菩薩的行位，

²⁸ T.10, pp. 73 c29~74 a4。

²⁹ 參 T.35, p. 108 c4-8。

³⁰ T.35, p. 110 a24-27。

位位相攝，融通無礙，主伴無缺。在澄觀法師的《大方廣佛華嚴經疏》卷1說：

初地云：一地之中，具攝一切諸地功德。信該果海，初發心時便成正覺等，然此二無礙。以行布是教相施設，圓融是理性德用；相是即性之相，故行布不礙圓融；性是即相之性，故圓融不礙行布。圓融不礙行布，故一為無量；行布不礙圓融，故無量為一。無量為一，故融通隱隱，一為無量，故涉入重重。³¹

這是透過十信等位次，來詮顯一乘圓教的行位。圓融、行布二門，是不壞前、後而能相即，相即而不違前、後，初地亦俱攝持諸地之功德，依所發的大願力行持至成佛，是一種互為相對的關係。行布門是教相的施設，圓融門是理性的德用，行位的差別，無礙法界圓融。以相即是性來說，行布無礙圓融，一位中含有一切位；以性即是相，所以圓融當下也即是行布，後面諸位即具有初住位之一切功德。一法與無量法是相攝，十地中任何一地皆能普攝一切行位之諸法，亦不捨任何一法，以及任何一行；法法是重重無盡，究竟融通，互為主伴具足。所以十信滿心勝進分能得一切位及佛地，諸位與佛地相即，始終無礙，因果無二，一一位上即是菩薩即是佛。

由於華嚴三昧之行位，主要就圓教來論述。而華嚴一乘圓教本不立階位，所以往往藉由寄顯方式來表達之。因此，本章節先就五教之階位作一論述，而後再論述華嚴三昧之行位。

第一節 行位之判攝

一、小乘

小乘初果須陀洹，為見道位，得三十七道品。若以小教的斷惑來看，如《俱舍論疏》卷22說：「見道速能至，故通二種。答：見道速能治三界故，第一因也；頓斷九品見所斷故，第二因也。由此二因唯是無漏，非世間道有此功能，故唯無漏結成也。」³²在十五心見道位時，速能對治三界見惑，因為能於一剎那中頓斷繫縛力強的見惑，並不是有漏道斷所能辦到，所以見道只限於無漏道斷。因為見道是無漏智的關係，能見照從來未曾見過的四諦道理後，進而趣向涅槃的因道。一切有部主張在見道位時，十五心次第漸現觀四諦；在世第一法的無間道一剎那心過後，生起聖者的第一心，即苦法智忍，而進入聖流的見道位之預流向。在入見道後，還要觀上下八諦，經過十六剎那（即十六心），前十五心為見道，三界的見惑八十八使斷盡，其八忍八智共十六心，在第十六心即是入修道位。每斷一惑，必見無間、解脫二道，

³¹ 《大方廣佛華嚴經疏》T.35, p. 504 b20-27。

³² 《俱舍論疏》T.41, p. 723 c11-14。

無間道是斷煩惱，解脫道為證，前後剎那不同。³³修道位不僅通無漏道斷，同時也通有漏道斷，如《俱舍論疏》卷 22：「修道非速斷三界惑，非頓斷九品，有異見道，故通有漏。」³⁴因為在修道位時非速斷三界的煩惱，也不能頓斷九品的惑，是以漸次別斷，所以異於見道；凡夫未見道前斷思惑，但屬於有漏，見道之後，若超越證者即斷欲界修惑第六、七、八品，於修道之初，即證一來果；而斷欲界第九品以上，則直證不還果。凡夫依六妙行觀緣下地與上地之有漏法，觀下地之粗、苦、障而厭離，觀上地之靜、妙、離而欣慕。以斷下八地七十二品之修惑，此為有漏道斷。斷最後有頂地之思惑時，以無漏道斷。修道位的聖者以有漏道斷與無漏斷併用，斷下八地之惑。而凡夫斷見、修二惑，聖者則因見惑已斷，故只斷修惑。

小乘的四果阿羅漢，得四諦法。修道位由第十六心道類智至阿羅漢向的最後剎那，入金剛喻定到斷無色界之非想非非想處之有頂天的下下品之惑為止，在這之間，於金剛喻定的阿羅漢向屬於修道，次剎那是阿羅漢果為無學道。修道位有預流果、一來向、一來果、不還向、不還果、阿羅漢向。由下地至上地，從下界至上界，從欲界上上品開始，經上中品、上下品，至下下品，次再移到色界初靜慮地上上品，乃至無色界有頂地的下下品，九地各九品共八十一品。³⁵斷盡三界見修二惑，達小乘人的究竟位阿羅漢位。斷修惑如斷薄絲般，需要長期的下功夫方盡，不同於見道位如割瓦石，頓時斷盡。

小乘教的超越證者是不歷經上面的次第。小乘行位差別若以四位而言，則是方便（資、加）、見、修及究竟位；在四加行中之忍位，得不退轉。³⁶小乘為斷盡煩惱障，破人我執，證無我空理，得阿羅漢果。法藏法師認為小教是：「未盡法源，故多諍論。」³⁷小教依六識、三毒建立染淨根本，所以未能盡法源，因為二乘人不知煩惱與第七識相應，不知八識真如。

二、始教

若依始教來說，立資糧、加行、見道、修道、究竟等五位，乾慧地等三乘所共之十地，第九為菩薩地，第十為佛地。這是以方便引導，欲令二乘人生起望上不足之心，而能漸次修行，以分斷身修至佛果，此佛果位非在十地外，即同在十地內，³⁸如《佛說大般泥洹經》卷 4 說：「阿羅漢者，煩惱已盡，離諸重擔，所作已作，具足

³³ 參李世傑撰，《俱舍學綱要》2004.2，p. 153~154。

³⁴ T.41, p. 723 c14-16。

³⁵ 參《俱舍學綱要》p.158~159。悟慈法師譯述，《俱舍學》台南：開元寺，1999.5，p. 286~288。

³⁶ 參清·續法集錄，《賢首五教儀》卍續藏冊 104，p. 37 b10-11。

³⁷ 卍續藏冊 104，p. 37 b 6-7。

³⁸ 「亦於佛地分出羅漢。如《對法論》說：得菩提時頓斷煩惱障及所知障，頓成羅漢及如來故。此中雖約煩惱盡邊名阿羅漢，而亦為生諸聲聞中心勝欲樂，故於佛果以分大小也。三、第十地名阿羅漢佛地超過，故非彼也。《涅槃經》中說四依云：阿羅漢者，住第十地，此寄因異果以分大小也。此上二門，約始教中迴二乘教說。」 T.45, p. 491 b12-20。

十地。」³⁹此即為三乘中的迴心聲聞。至加行性地位中，方得不退墮。法藏法師在《華嚴一乘教義分齊章》的斷惑分齊中，依三乘斷惑差別，以約位滅惑相來說明其位階。⁴⁰

始教二乘人斷煩惱障有分別、俱生二種。此分別、俱生煩惱皆通於三界，瞋唯欲界，以上二界煩惱，皆有覆無記性，其分別生起的，在欲界四諦各有十使，即為四十；上二界除瞋諦，別各有九，即有七十二；欲界合有一百一十二。俱生煩惱在欲界具六，上二界除瞋，各唯有五，合成十六，通前分別煩惱總共有一百二十八使。但在小乘中，十使是不通迷等四諦，而在始教因三乘中煩惱功力漸漸寬廣，能障一切，且迷等義通於一切境。法藏法師在《華嚴一乘教義分齊章》第六斷惑分齊中來說明其階位，⁴¹引《瑜伽師地論》來說斷分別煩惱分為三種。如《瑜伽師地論·本地分》卷 28 說：

學復有三種補特伽羅，依此三學入諦現觀。何等為三：一、未離欲。二、倍離欲。三、已離欲。〔未離欲者〕，當知此中於一切欲全未離者，勤修加行入諦現觀，既於諸諦得現觀已，證預流果。倍離欲者，當於爾時證一來果。已離欲者，當於爾時證不還果。⁴²

一、若從具縛凡夫入真見道，剎那頓斷三界四諦分別煩惱得預流果。

二、若倍離欲人，入真見道兼斷欲界六品修惑，得一來果。⁴³

三、若已離欲人，入真見道兼斷欲界九品修惑，得不還果。入見道位的三種人，隨其所應證三果如下表：

斷分別煩惱障表			
三種	入階位	斷惑	得果
具縛凡夫	入諦現觀	斷三界四諦一百一十二品的分別煩惱	預流果
倍離欲人	入諦現觀	斷一百一十二品的分別煩惱，兼斷欲	一來果

³⁹ 《佛說大般泥洹經》 T.12, p. 876 a27-28。

⁴⁰ 參《華嚴一乘教義分齊章》 T.45, pp. 492~493 b29。

⁴¹ T.45, p. 492, b11。

⁴² 《瑜伽師地論》 T.30, p. 436 b14-19。

⁴³ 參《華嚴一乘教義分齊章》「倍離欲者，謂凡夫時欲界修惑九品之中，伏斷前六，故云倍離欲，入見道時即永斷前所伏故，是以得彼果。」 T.45, p. 492 c14-16。

		界思惑俱生煩惱前六品修惑	
已離欲人	入諦現觀	兼斷欲界九品俱生煩惱	不還果

第六識俱生，三界九地各有九品，又進修道人有其二種如下：

一、漸出離者，斷欲界九品中前六品盡得一來果，斷九品盡得不還果，斷上二界盡，得阿羅漢果。

二、頓出離者，為得初果已，即頓斷三界九地九品思惑之各初一品，漸除九品，一一別斷，即得阿羅漢果。簡表如下：

斷俱生煩惱障表			
第六識俱生 九地各有九品	二種	斷惑	得果
	漸出離人	斷欲界九品中前六品盡	一來果
		斷欲界思惑九品盡	不還果
		斷色、無色界盡	阿羅漢果。
	頓出離人	得初果已，即頓斷三界九地九品 思惑之各初一品	預流果
		漸除九品盡	阿羅漢果

又於《大乘阿毘達磨集論》卷 6 云：

復次，如說預流果補特伽羅，此有二種：一漸出離，二頓出離。漸出離者，如前廣說。頓出離者，謂入諦現觀已，依止未至定，發出世道，頓斷三界一切煩惱，品品別斷，唯立二果，謂預流果及阿羅漢果。⁴⁴

始教二乘的頓出離人能頓斷三界見惑，同時斷三界九地各各初品隨眠，一直至三界最後品同時斷盡，得阿羅漢果，是屬迴心聲聞。始教人的俱生煩惱與末那識我癡、我見、我慢、我愛相應，煩惱行相微細，漸、頓二種人，在第九地非想非非地時與修惑一時頓斷，而非漸次分斷。二乘人的頓出離，因為沒有勝智，是大乘宗為方便漸引二乘人的勝欲而說，令其捨小向大所以說頓出離。定性聲聞入無餘涅槃時，其

⁴⁴ 《大乘阿毘達磨集論》 T.31, p. 690 a16-20。

所知障一時皆斷。慧解脫阿羅漢，離煩惱障，不斷所知障，未具證八解脫定，不得滅盡定。又《瑜伽師地論》卷 62 說：「又諸解脫由所知障解脫所顯，由聲聞及緣覺等，於所知障心得解脫故。」⁴⁵尚有利根之俱解脫人，已斷煩惱及允許分斷所知障所攝之定障，得滅盡定，心得解脫。其修八解脫以離煩惱、所知障及不染無知，斷二障種子。這和小乘不同，小乘教人唯斷煩惱得，不斷所知障。這是始教為方便接引二乘人趣向大乘而安立，以顯示始教比小乘更深一層、更殊勝。

若就寄顯來說，《華嚴經》第四焰慧地亦是寄顯須陀洹。此地菩薩以精進為其主要修行德目，由發光地修行十法明門進入第四地。⁴⁶此地精勤實踐三十七道品，以智慧之火能燒諸煩惱，如火焚薪般的滅盡依著我見而生的著我、著法等種種愛著，慧燄增盛，故名燄慧。

第五地即是寄顯聲聞法。在《華嚴經》中難勝地菩薩是以禪定為其主要修行德目，難勝地菩薩以十種平等清淨入第五地，善修菩提分法，善淨深心，令俗諦有分別智，與真諦無分別智，同時俱起，令不相違而成相應，一時並生，故名為難；能勝難斷無明，悟四聖諦及二諦理，第五地的智慧及善根皆為救度眾生。

第六地是寄顯緣覺法，自悟十二緣生法，為辟支佛，以有漏智斷欲界見、修二惑。由加行位入見道，起八忍八智十六心，斷欲、色無色界見惑。若斷欲界修惑，入修道位，於無間、解脫二道各起七十二心，斷七十二品修惑，證無學果。在《華嚴經》中第六現前地菩薩是以智慧為其主要修行德目。具十種平等悟一切法無性、無相、無生、無滅、本來清淨、無戲論、不取不捨、離、幻、夢、有無不二。觀十二因緣還滅與流轉，了知甚深因緣，三界如幻影，實是唯心所成。

第七地寄顯三乘菩薩法，未得無生法忍。始教菩薩的斷惑，法藏法師以菩薩惑障說明其階位問題，始教教義是為了引渡小乘人漸迴向大乘而安立，為顯教深勝於彼，所以允許斷所知障少分，令生起意樂迴心。然而所斷不同於二乘，小乘人唯斷煩惱障，始教迴心聲聞是斷種子，直進菩薩二障俱斷。又斷煩惱障不同於二乘，分別煩惱在初地前伏現行，在初地見道位時，一剎那中頓斷種子。第六識俱生煩惱障，其實初地已去菩薩能自在斷惑，為何會留惑不斷？是因為：一要留惑潤生，二是不墮二乘地，三為斷所知障，四為得大菩提。如《攝大乘論》卷 3 說：「煩惱伏不滅，如毒呪所害，留惑至惑盡，證佛一切智。」⁴⁷頌文中說明斷煩惱甚深。在菩薩位中初地以上只伏第六識俱生煩惱現行，但未滅煩惱種子，尚留有隨眠煩惱等，⁴⁸為相似有

⁴⁵ 《瑜伽師地論》T.30, p. 645 c10-11。

⁴⁶ 八十卷《華嚴經》「觀察眾生界，觀察法界，觀察世界，觀察虛空界，觀察識界，觀察欲界，觀察色界，觀察無色界，觀察廣心信解界，觀察大心信解界，菩薩以此十法明門，得入第四焰慧地」T.10, p. 189 c6-10。

⁴⁷ 《攝大乘論本》T.31, p. 150 c11-12。

⁴⁸ 《瑜伽師地論》卷 78：「世尊！此諸地中煩惱隨眠可有幾種？善男子！略有三種：一者害伴隨眠，

漏，與所知障二者通於十地。譬如被眾毒呪所害，體雖猶在，但不為所害。相同地，因為菩薩的智慧能了知煩惱的行相，其體雖在，但不會受煩惱所影響。又《成唯識論》卷9說：

第七識俱執我見等，與無漏道性相違故。八地以去方永不行，七地已來猶得現起，與餘煩惱為依持故。此麤彼細伏有前後，故此但與第六相應身見等言，亦攝無始所知障，攝定愛、法愛。⁴⁹

以上論中說明第七識俱執我見等，因為與無漏道的性質相違，所以八地以後和無漏道相續時，方能永伏不行，七地以前尚起現行，與其餘貪、瞋等煩惱作為依持，所以還會現起。又與第六識的身見等粗和第七識的身見等細相應，粗的先伏，細的後伏；所以身見等微細煩惱唯與第六識相應，而且是屬最下品，不須由作意而生，恆時隨順現行，因此稱為微細。此身見等亦含攝無始以來包含的定愛、法愛這二種愛，到三地時還會增加，第四地時永遠斷除，此與第四地所修無漏菩提分法違逆。在發慧地所斷除的二愚和粗重，一是等至愛愚，即對所得的勝定起愛的愚癡；二是法愛愚，是對所依的法起愛的愚癡。把所知障中的此二愚斷除後，煩惱障的定愛愚與法愛愚也就不再起現行。

第七識的俱生煩惱行相微細，並非所留潤生之惑，因為在第七地還會暫時現起是實有漏。遠行地純粹無相觀，恆常相續，雖無相觀中但還有作加行，尚不能現相及國土，無相觀不能任運生起，此加行障會障礙八地中的無功用行，加行障必須要到第八地方能永伏斷不再現行，因為相續不斷的無漏心和無漏果也相續不斷地對其違逆，無相之智能自在任運而行，俱生煩惱要到成佛時才斷盡。菩薩由留煩惱障種子為起勝行，攝生乃其大悲願，能於生死中隨類化度，以完成自利利他行。惑盡即是與第六意識相應的所知障斷盡，其所知障行相細，為實有漏，正障菩薩道。所知障的現行在地前漸伏，直至十地才伏淨，但俱生起所知障種子未斷。

在十地修道位中，初地住心以後，唯修所知障對治道，而不是煩惱障對治道，地地別斷此障，直到惑業滅盡，至金剛喻定，俱生起所知障種子和俱生煩惱障種子同時頓斷，證得究竟佛果位。不似聲聞乘修至諸煩惱斷盡，得速般涅槃，證得一切智。又如《大乘阿毘達磨集論》卷7所說：

又諸菩薩已得諦現觀，於十地修道位，唯修所知障對治道，非煩惱障對治道。若得菩提時，頓斷煩惱障及所知障，頓成阿羅漢及如來；此諸菩薩雖未永斷

謂於前五地。何以故？善男子！諸不俱生現行煩惱，是俱生煩惱現行助伴，彼於爾時永無復有，是故說名害伴隨眠。二者羸劣隨眠，謂於第六第七地中，微細現行，若修所伏不現行故。三者微細隨眠，謂於第八地已上，從此已去一切煩惱不復現行，唯有所知障為依止故。」T.30, p. 733 a25-b4。

⁴⁹《成唯識論》T.31, p. 53 a15-19。

一切煩惱，然此煩惱猶如呪藥所伏諸毒，不起一切煩惱過失，一切地中如阿羅漢已斷煩惱。⁵⁰

菩薩根性利，漸除障礙時，不須分別生起無間道及解脫道，因為能剎那剎那斷障證果，勝進四道中能一剎那一剎那前後相望，⁵¹每一道都能具有其餘三道。而二乘人根機鈍在漸除障礙時，必須各別生起無間道、解脫道、加行道、勝進道。始教人主張惑滅智起，是說二障種和無漏智的關係，無漏智起時斷二障種，智起時惑種就滅，是生滅同時。又此障乃依識而起，所依之識無有一實在自性存在，既無自性即空無分別。如《維摩詰所說經》卷1說：「五受陰洞達空無所起，是苦義。」⁵²此即是說明障義，說明五陰逼迫有情身心之苦，正明五陰本空，實無有苦樂覺受。二障也是如此，其體性空無實有，只是眾生執為實有自性存在，以苦為樂，而流轉生死，無有出期。

法藏法師在《華嚴一乘教義分齊章》的斷惑分齊中，依終教之看法二乘人於煩惱障唯有伏惑，尚未斷惑，何況能斷所知障？始教允許煩惱障全斷，而所知障是分斷。如《彌勒菩薩所問經論》卷8說：

又諸聲聞辟支佛人，為取涅槃心取以為究竟。善根棄捨利益一切眾生，棄捨世諦所作諸業，其心專為利益自身。不能如實修四無量，不能究竟斷諸煩惱，唯能折伏一切煩惱。⁵³

二乘人認為其所證的涅槃是最究竟，未發利益眾生的大菩提心，其心只為自利，不能如實修四無量心，能確實証理起行為菩薩行者；聲聞人依事起修，為不如實修，未能究竟斷諸煩惱，只能折伏一切煩惱。又如《楞伽阿跋多羅寶經》卷2說：「味著三昧樂，安住無漏界，無有究竟趣，亦復不退還，得諸三昧身，乃至劫不覺，譬如昏醉人，酒消然後覺，彼覺法亦然，得佛無上身。」⁵⁴說明二乘人離分段生死苦，得真空涅槃樂，耽著於禪定中而無進趣，不會退轉至凡夫。得諸三昧身，乃至經劫不自覺。譬如世間人喝醉酒昏亂無知，至於酒醉消退後方覺醒。比喻二乘人根轉迴心，覺悟法無我，證成究竟智，證得佛的無上身，因此二乘的涅槃不是最究竟。

⁵⁰ 《大乘阿毘達磨集論》T.31, p. 692 c5-10。

⁵¹ 無間道、解脫道、加行道、勝進道。

⁵² 《維摩詰所說經》T.14, p. 541 a18-19。

⁵³ 《彌勒菩薩所問經論》T.26, p. 265 b17-21。

⁵⁴ 《楞伽阿跋多羅寶經》T.16, p. 497 c5-9。

三、終教

以終教來說，煩惱等一切法也都是真如隨緣所作，因此與真如無異，煩惱即是真如，一切法即如如。與始教的諸業即空不可分別有異，業指業種，此業種不離阿賴耶識，亦不離生滅法，始教阿賴耶識是生生滅滅，始教唯識法相宗依生滅的阿賴耶識建立生死涅槃因。終教阿賴耶識本身是不生不滅，諸法皆如，如《起信論》所說生滅與不生滅和合。兩者施設不同。

地前菩薩以及始教菩薩中，因為願智力較弱，所以留煩惱以助願受生。但在終教的菩薩，其願智殊勝，能夠自在同生，並不需要留感受生，相對於前二教，終教更進一步。始、終二教是透過教理言說漸次修行，屬於漸教行布門。

法藏法師在終教中以寄惑顯位來說明從斷惑障、所知障的粗細，以顯明其位階。《攝大乘論釋》卷 9 說：「清淨位者，先於地前漸除惑障，後登初地漸除智障。此兩處名分分清淨，即是因位。」⁵⁵於地前三賢位漸除煩惱障，地上漸除所知障，則知寄顯不是實斷，而是漸斷。《攝大乘論釋》卷 3 又說：「菩薩有二種，一在凡位，二在聖位。從初發心訖，十信以還，並是凡位，從十解以上，悉屬聖位。」⁵⁶由此看出從初發心信位前，在凡位得世間心，三賢位得出世間心，十住以上得出世淨心，所以從十解以上的菩薩就是聖者，因為在十解位菩薩已滅除人我執，唯法我未盡。以《仁王經》來說，習種性，在三賢位得人無我，入生空位，得聖人性。性種性，於十地以上得法無我。⁵⁷地前雖然證得人無我，但因法無我未清淨，人無我也不清淨，因此菩薩要證得法無我後，方得清淨。在《攝大乘論釋》卷 11 又說：「先於十解已通達人無我，今於初地又通達法無我。」⁵⁸這和前面所說的十解能斷我執，初地可通達法無我，是相吻合。對於終教與始教對二乘及菩薩斷障主張差異點如下：

①終教與始教對二乘斷障看法的不同

始教是為引二乘人所以未深說二乘斷障。二乘的煩惱障種子至將成佛前金剛喻定方斷盡。主張二乘所證如佛，允許二乘全斷惑障，分斷所知障。終教是就實而說，因為二乘無廣大心，不能究竟斷煩惱障。始教所說三乘中的聲聞，允許迴心二乘共出三界。終教約小乘教說唯有暫伏煩惱。

終教菩薩於二障中不分俱生及分別煩惱，但有正使及習氣，其於地前伏正使現

⁵⁵ 《攝大乘論釋》T.31, p. 215 c19-21。

⁵⁶ T.31, p. 174 c5-7。

⁵⁷ 參《佛說仁王般若波羅蜜經》卷 2：「善男子！其法師者，是習種性菩薩。」、「是定人者，入生空位，聖人性故。」T.08, p. 831 a29,b11-12。

⁵⁸ T.31, p.236 b23-24。

行，初地斷正使的種子，地上除習氣，至佛地究竟清淨。終教菩薩於初賢十住位不墮二乘，於煩惱障自在能斷，留惑不斷，是為潤生攝化，不墮二乘和除所知障及為證大菩提。又如《攝大乘論釋》卷3中說：「菩薩有二種，一在凡位，二在聖位。從初發心訖十信以還，並是凡位，從十解以上悉屬聖位。」⁵⁹所以從初發心至十信以還是凡夫位，十解以上是得出世淨心之聖人，已不墮二乘地。地前得人無我空⁶⁰，但不取證，十住菩薩位初證生空理，亦名假名空，由此證得聖人性，不起五逆、六重、二十八輕最罪，稱為定人得不退轉。三賢位菩薩唯怖所知障，修唯識真如事理二觀，伏斷對治彼障。但對煩惱障不生怖畏亦不修對治法，是為留惑以助願受生而成勝行。初地已上菩薩斷所知障粗種子一分，於煩惱障不復更留。所以二障不分見、修，至初地時正使一俱斷盡，細的習氣分斷，至金剛心時方盡除。

②菩薩不同聲聞之處

終教菩薩斷障與聲聞人不同之處，如《彌勒菩薩所問經論》卷2說：

須陀洹等常有樂斷煩惱心故，以得無漏對治明，故轉轉怖畏諸世間，故生如是心，何時當得離一切苦，入無餘涅槃故，修道中餘殘煩惱自然漸盡。以是義故，聲聞不取無量世住，亦不修集無量善根。菩薩之人無量世來，為諸眾生作利益因，為諸眾生作利益事，得如是等畢竟之心。復見真如甘露法界，觀察一切諸眾生身，而實不異我所求處。是故菩薩見修道中一切煩惱，能障利益眾生行故，即見道中一時俱斷。⁶¹

聲聞人先斷見道所斷煩惱，然後漸斷修道煩惱。常生起樂斷煩惱之心，得無漏對治明，怖畏諸世間苦，生離一切三界流轉苦心，入無餘涅槃。所以修道中餘殘煩惱自然漸漸斷盡，因此聲聞不取無量世住，也不修集無量善根。菩薩無量劫以來，於世間修一切行，為諸眾生作利益因和利益事。證見真如甘露法界，觀察一切眾生身，和自己所求菩提是沒有分別的，只是為煩惱所障未能圓滿二利行。所以菩薩於見、修道中，一切會障礙利益眾生行的煩惱，在見道位中一時俱斷。其末那煩惱行相微細，在初地斷粗分後，於初地見道位斷種子，地上除習氣。又如《攝大乘論釋》卷9：「轉染污末那，故得平等性智。初現觀時，先已證得，於修道位轉復清淨，由此安住無住涅槃，大慈大悲恒與相應。」⁶²在終教以法藏法師所引無性的《攝論釋》來看，轉染污末那為平等性智，這在初歡喜地時即出現平等性智，在修道位中從二地到十地展轉清淨，地地漸除習氣，至佛地圓滿。菩薩通達一切的平等心性，恒與大

⁵⁹ 《攝大乘論釋》T.31, p. 174 c5-7。

⁶⁰ 《佛說仁王般若波羅蜜經》卷2：「是定人者，入生空位，聖人性故，必不起五逆、六重、二十八輕。」T.08, p. 831 b11-12。

⁶¹ 《彌勒菩薩所問經論》T.26, p. 239 b23-c6。

⁶² 《攝大乘論釋》T.31, p. 438 a17-20。

慈大悲相應，不住涅槃，能隨機應現。

又如《究竟一乘寶性論》卷 2 說：「不淨者，以諸凡夫煩惱障故。有垢者，以諸聲聞、辟支佛等有智障故。有點者，以諸菩薩摩訶薩等依彼二種習氣障故。」⁶³此中說明不淨者，為一切凡夫有煩惱障。有垢者，以二乘人有智障。有點者，以諸菩薩摩訶薩等，有二種習氣障。由引文可知菩薩有習氣障，在地前除二障正使，地上除習氣。菩薩地上煩惱使盡，其智障正使已經斷除，菩薩之智力殊勝，所以不會退墮二乘地。

聲聞與菩薩斷惑的不同			
聲聞	先頓斷見惑，後漸斷修惑		
菩薩	《彌勒菩薩所問經論》	《攝大乘論釋》	《究竟一乘寶性論》
	菩薩於見、修道中，一切會障礙利益眾生行的煩惱，在見道位一切俱斷。	末那煩惱在初地斷粗分，於初地見道位斷種子，地上除殘習。 轉染污末那得平等性智，於修道位轉復清淨。	菩薩在地前除二障正使，地上除習氣。

始教中二乘的頓出離人在斷欲界惑六品盡時，上二界的六品智障也同斷盡，又始教菩薩，留惑故不退墮。更何況終教菩薩的道力殊勝，又已斷除智障正使，煩惱種斷盡，因此不會退墮二乘地。終教菩薩正在斷惑的當下，當勝智生起時，惑就滅，生滅同時。又如《究竟一乘寶性論》卷 2 說：「此見自性清淨法身，略說有二種法。何等為二？一者見性，本來自性清淨。二者見諸煩惱，本來寂滅。」⁶⁴自性清淨心本來清淨，又常被煩惱所染，見諸煩惱無實有，而離諸煩惱。

四、頓教

頓教為一念不生，即名為佛，並無行位等漸次差別。法藏引《思益梵天所問經》卷 1 說：「若人聞是諸法正性，勤行精進，是名如說修行，不從一地至一地。」⁶⁵頓

⁶³ 《究竟一乘寶性論》T.31, p. 823 b8-11。

⁶⁴ 《究竟一乘寶性論》T.31, p. 824 c19-21。

⁶⁵ 《思益梵天所問經》T.15, p.36 c6-7。

教離言絕相，一切行位皆不可說，不立任何階位。

五、圓教

圓教所明行位為攝前諸教，始從十信滿心乃至佛地，六位不同，隨得一位，即得一切位。若要說明圓教的行位是以寄三乘位次顯示之，圓教一乘本身是沒有階降，是以方便寄顯三乘善巧而說。其始從十信滿心乃至佛地六位不亂，顯示圓教之一得一切得，四十二位中總攝諸位，如〈梵行品〉說：「若諸菩薩能與如是觀行相應，於諸法中，不生二解，一切佛法，疾得現前。初發心時，即得阿耨多羅三藐三菩提。知一切法，即心自性，成就慧身，不由他悟。」⁶⁶菩薩能與一切觀行相應，行持清淨梵行，於十信滿心勝進分上能得一切位及佛地。

諸位及佛地相收相入，六位互攝。在《華嚴一乘教義分齊章》卷2中說：「由以六，相收故、主伴故、相入故、相即故、圓融故。」⁶⁷又如〈世間淨眼品〉說：「甚深智境靡不明達，住於一地，普攝一切諸地功德。」⁶⁸此說明圓教中菩薩智境甚深，能住於一地，具攝一切諸地功德。

如以寄顯約果報來說明位相，約三生說明，此是直顯圓教一乘機感而說。若於具縛凡夫身中見聞到無盡法門，而成金剛種子，這是屬於三界內的見聞生，又稱見聞位。如〈如來出現品〉說：

佛子！菩薩摩訶薩應知於如來所，見聞親近，所種善根，皆悉不虛。出生無盡覺慧故……佛子！譬如丈夫食少金剛，終竟不消，要穿其身，出在於外。何以故？金剛不與肉身雜穢。⁶⁹

如佛子於如來處，見聞親近佛之教法，所種之善根，經過一切有為諸行煩惱身，不與有為諸行煩惱而共住，待諸煩惱滅盡後，過到於無為究竟智處，得無餘涅槃。此所種之善根，喻如身體，煩惱譬喻如金剛；不與有為諸行煩惱共住，就如金剛不與肉身相雜穢一般，因為金剛吃入腹內，終就無法消化，需排出體外，此即為說明凡夫經過見聞成種。

依著見聞所成之金剛種發解，依解而成行，即離諸煩惱繫縛，為出世得法，此為解行生，又稱解行位。如《華嚴一乘教義分齊章》卷2說：「又如善財始從十信乃至十地，於善友所，一生一身上，皆悉具足如是普賢諸行位者，亦是此義也。」⁷⁰法藏法師又說：「如〈入法界品〉云：一切菩薩無量劫修，善財一生皆得，皆由直心精

⁶⁶ T.10, p. 88, c29-p. 89 a3。

⁶⁷ T.45, p. 489 b27-28。

⁶⁸ T.09, p. 395 b25-26。

⁶⁹ T.10, p. 277 a17-24。

⁷⁰ 《華嚴一乘教義分齊章》T.45, p. 489 c9-11。

進力故。」⁷¹善財童子，由直心精進力的緣故，從初發心到法雲地之普賢位的過程，諸菩薩需經於無量劫修行，但善財童子於一生中參訪五十三位善知識，都具足普賢諸行位，行布圓融亦皆具足無礙。又法藏法師於《華嚴經旨歸》卷1中說：「解云：以就普門一得一切得故，廣如〈入法界品〉說。又如善財前生曾見聞普法成金剛種，遂令今生頓成解行門。」⁷²因為善財童子過去生中曾見聞過普法，成金剛種子，現於一生頓修五位行法成解行門，以普門來說，一得一切得。其修行時劫不定，一生即無量生。

若再依上面所成之行而證入，離於一切情繫，為證入生，又稱證果海位。如彌勒菩薩告訴善財童子說：「我願滿足，成一切智，得菩提時，汝及文殊，俱得見我。」⁷³這是約因果前後分為二位，前位為今見彌勒菩薩是因；圓果在後位，彌勒成正覺得菩提時，而說當見彌勒。證入生是出出世間，見聞生為通三界內，解行生通三界內外。此是說明圓機、圓行、圓證，三生必圓成，不經階位漸次，是屬於別教一乘。

若以行來說明位相，有自分和勝進二種。自分即是所修因行的部分，勝進分為十信滿心，入初住位。依位來看，前位修持完成為自分；趣向於後位，以得位為勝進。若以因果來說，修因完成為自分，證入果位為勝進。如〈入法界品〉說：「彌勒告言：善男子！此解脫門，名入三世一切境界，不忘念智莊嚴藏。」⁷⁴善財童子於彌勒菩薩所，得入三世一切境界，不忘念智莊嚴藏解脫法門，善財未得三昧前的修行為自分，證得三昧後則是屬勝進分，二位不同。以位來說，十信終心勝進分後，入初住位即成佛，此為寄顯三乘終教不退之位，一乘法相融相攝，即具諸位至佛果。又如〈盧舍那佛品〉說：

其最初佛名一切功德本勝須彌山雲。……有王名愛見善慧……其第一子名功德勝，次名普莊嚴童子。時彼童子，見佛無量自在功德善根因緣故，即得十種三昧。名曰諸佛具足功德三昧……於彼大眾海中說經，名現三世一切諸佛集會，世界塵數修多羅以為眷屬，隨諸眾生所應解故。爾時普莊嚴童子聞是經已，宿世功德因緣故，得一切法具足三昧、……爾時一切功德本勝須彌山雲如來，壽五十億歲，彼佛滅度後，有佛出世，號一切度離癡清淨眼王如來。普莊嚴童子見是如來已，即得念佛三昧、……時佛說經，名一切法界自性離垢莊嚴，有世界微塵等修多羅，以為眷屬。普莊嚴童子聞是經已，即得三昧，名一切法普門歡喜藏三昧，入一切法方便海三昧。⁷⁵

佛為一切修行所依之緣，在〈盧舍那佛品〉中當先佛一切功德本勝須彌山雲如來入滅後，後佛一切度離癡清淨眼王如來出興於世。普莊嚴童子得法之位，為最初見佛

⁷¹ 《華嚴經探玄記》T.35, p. 416 c11-12。

⁷² 《華嚴經旨歸》T.45, p. 596 b16-18。

⁷³ T.10, pp. 438 ~ 439 a2。

⁷⁴ T.10, p. 437 c27-28。

⁷⁵ T. 09, pp. 416 c27 ~ 418 a16-24。

得一切智光三昧等定是自分之始，後聞佛說名現三世一切諸佛集會，因為宿世功德的因緣，即得法眼清淨等三昧，成自分之終。此於信門屬於自分，聞初經為信位勝進分；見後佛得念佛三昧則是十解位中自分，聞後佛所說經，名為一切法界自性離垢莊嚴，即得一切法普門歡喜藏三昧等，這是十解位初之勝進分，此即是圓教所說融攝諸位，悉皆具足。

若就行來說，總不依位，但自分、勝進二位，究竟即至佛果。若約理來說，則一切眾生，性德本滿，皆已成究竟果位，更無新成。⁷⁶

第二節 四種位地

依法藏法師在《探玄記》中所說能得到華嚴三昧的位地有四種，⁷⁷「攝始歸終」、「攝終歸始」、「始終無礙」、「超絕始終」，四者相即不離，互攝圓融無礙。以《探玄記》來看，「始」為十信滿心，「終」是指十地。四種位地和華嚴三昧關係如下：

一、攝始歸終

法藏法師所說華嚴三昧所得位地中，在菩薩圓滿十地果位時，法雲地菩薩在行持過程中的修因已圓成，十度圓滿成就，十地圓成證悟後的等覺位，將要進入佛果位，同時也是華嚴三昧所證得的果位，似同佛果。如《探玄記》云：「一、若攝始歸終，在第十地方得，如法雲地說。」⁷⁸

以寄顯來說十地的修證，三乘並非十地外，而同在十地中，如《攝大乘論釋》卷 15 說：「論曰：出出世善法功能所生。釋曰：二乘善名出世，從八地已上乃至佛地，名出出世。出世法為世法對治，出出世法為出世法對治。」⁷⁹於初、二、三地是寄顯世間，修四禪、八定寄同世間，即人天乘法。四、五、六、七地寄出世間為三乘法。

法藏法師為顯十地，藉由二十二種愚癡品，及十一鹿重無明來返以寄顯十地至佛地差別。如《解深密經》卷 4 中說：「善男子！由此二十二種愚癡，及十一種 鹿重

⁷⁶ 參《探玄記》T.35, p. 166 b6-17。

⁷⁷ 《探玄記》卷 17：「四明位地者有四句。一、若攝始歸終，在第十地方得，如法雲地說。二、若攝終歸始，在信位滿心得，如前《賢首品》說。三、若始終無礙，遍一切位，如前二說，不相離故，以彼始終括中間故。四、若超絕始終，總不依位，如此文，但約行法，以辨其相故。」T.35, p. 421, a11-17。

⁷⁸ T.35, p. 421, a12-13。

⁷⁹ 《攝大乘論釋》T.31, p. 263 b7-10。

故，安立諸地，而阿耨多羅三藐三菩提，離彼繫縛。」⁸⁰此安立諸地，即是以二十二重及十一重無明以寄顯。菩薩在十地中勤習修行，共有二十二種愚癡和十一種麁重為所對治。如下表：

十地	斷障《成唯識論》	《成唯識論》的解釋	《瑜伽師地論》與 《解深密經》 二十二種愚、 十一種粗重
初地	斷異生性障	一、執著我法愚，即是異生性障。 二、惡趣雜染愚，即是惡趣諸業果等。	一者執著補特伽羅及法愚癡。 二者惡趣雜染愚癡，及彼 麁重為所對治。
二地	斷邪行障	微細悞犯愚，即是此中俱生一分。 二種種業趣愚，即彼所起悞犯三業，或唯起業不了業愚。	一者微細誤犯愚癡。 二者種種業趣愚癡，及彼 麁重為所對治。
三地	斷暗頓障	一、欲貪愚，即是此中能障勝定及修慧者。 二、圓滿聞持陀羅尼愚，即是此中能障總持聞思慧者。	一者欲貪愚癡。 二者圓滿，聞持陀羅尼愚癡，及彼 麁重為所對治。
四地	斷微煩惱現行障	一、等至愛愚，即是此中定愛俱者。 二、法愛愚，即是此中法愛俱者。	一者等至愛愚癡。 二者法愛愚癡，及彼 麁重為所對治。
五地	斷下乘般涅槃障	一、純作意背生死愚，即是此中厭生死者。 二、純作意向涅槃愚，即是此中樂涅槃者。	一者一向作意棄背生死愚癡。 二者一向作意趣向涅槃愚癡，及彼 麁重為所對治。
六地	斷粗相現行障	一、現觀察行流轉愚，即是此中執有染	一者現前觀察諸行流轉愚癡。

⁸⁰ 《解深密經》 T.16, p. 704 c2-4。

		者。 二、相多現行愚，即是此中執有淨者。	二者相多現行愚癡，及彼 麤重為所對治。
七地	斷細相現行障	一、細相現行愚，即是此中執有生者。 二、純作意求無相愚，即是此中執有滅者。	一者微細相現行愚癡。 二者一向無相作意方便愚癡，及彼 麤重為所對治。
八地	斷無相中作加行障	一、於無相作功用愚。 二、於相自在愚，令於相中不自在故。	一者於無相作功用愚癡。 二者於相自在愚癡。及彼 麤重為所對治。
九地	斷利他中不欲行障	一、於無量所說法無量名句字後後慧辯陀羅尼自在愚，即於所詮總持自在。 二、辯才自在愚，辯才自在者謂辯無闕解。	一者於無量說法無量法句文字後後慧辯陀羅尼自在愚癡。 二者辯才自在愚癡，及彼 麤重為所對治。
十地	斷於諸法中未得自在障	一、大神通愚，即是此中障所起事業者。 二、悟入微細祕密愚，即是此中障大法智雲及所含藏者。	一者大神通愚癡。 二者悟入微細祕密愚癡，及彼 麤重為所對治。
金剛喻定	斷俱生微細所知障一切任運煩惱障種	一、於一切所知境極微細著愚，即是此中微所知障。 二、極微細礙愚，即是此中一切任運煩惱障種。	一者於一切所知境界極微細著愚癡。 二者極微細礙愚癡，及彼 麤重為所對治。

在初地中對治惡趣煩惱業生雜染障，斷異生性障。有二種愚癡為所對治，一是執著補特伽羅及法愚癡，即是異生性障，能障無漏之聖性。二者惡趣雜染愚癡及彼粗重。十地修道位中唯修永滅所知障道，斷俱生所知一分，留煩惱障以助願受生，不似二乘速趣圓寂。所以在修道位不斷煩惱，必須到將成佛時方頓斷。異生性為分別而起的煩惱、所知二障之種子所假安立；異生凡夫修至見道位時永斷此二障，方可稱為聖者。⁸¹亦即以分別而起之二障為異生性，入初地見道所斷的惑為異生性障。

第二地中斷邪行障，對治微細誤犯現行障，即所知障中俱生一分及彼所起誤犯三業，此會障礙二地尸羅清淨，入二地時便能永斷。二地要斷二種愚癡及粗重，一是微細誤犯愚癡，即是俱生一分；二者為種種業趣愚癡，即所起誤犯三業和彼粗重為所對治。

第三地中斷闇鈍障，對治欲貪障。即所知障中俱生起之一分，會令所聞、思、修之法忘失掉，障礙三地勝定總持及彼所發殊勝三慧，此俱生一分入三地時即能永斷。第三地有二愚癡，一者欲貪愚癡，能障勝定及修慧者，於三地得勝定及修所成，永斷欲貪隨伏；二者圓滿聞持陀羅尼愚癡，能障總持聞思慧者，及對治彼地麤重。

第四地中斷微細煩惱現行障，執著諸法實有，無始以來隨身現行，障礙四地所修的菩提分法，此諸菩提分法能焚燒一切障，即所知障中俱生一分，微細煩惱現行障即為第六識俱生所知障中身見，也包含無始所知障攝的定愛、法愛，入四地時即能永斷。菩薩對治二種愚癡。一為等至愛愚癡，定、法愛三地尚增，入欲慧地時方能永斷。二是法愛愚癡，如《大方廣佛華嚴經疏》卷 37 云：「二、法愛愚，即解法慢。」⁸²菩薩在三地禪修時，透過多聞，而生解法慢，雖證勝定及勝教等，猶生愛著，未能得作菩提分觀，所以入四地中作菩提分觀，入四地能斷此二愚及對治彼地麤重，產生智慧。所知障含攝的二愚斷後，煩惱二愛即永不現行。

第五地中對治生死涅槃一向背趣障。有二愚癡。一者一向作意棄背生死愚癡，即菩薩厭生死苦。二者一向作意趣向涅槃愚癡，即菩薩欣樂涅槃。此能障礙生死涅槃無差別道，所以名為障，入五地時方能斷除。及彼麤重為所對治。

第六地中對治相多現行障。所知障中俱生一分執有染、淨粗相現行，即是二愚癡，一者為現前觀察諸行流轉愚癡，執著有苦集之染相，觀十二因緣等諸行流轉為染分所攝。二者相多現行愚癡，即是執有滅道之淨者等粗相而現行之障，能障無染淨道，因取淨相，所以相觀多行，未能恆時住無相觀。及彼麤重為所對治。

第七地中對治細相現行障，為所知障中俱生一分執有生滅細相現行，此障七地純無相觀。入七地時便能永斷。即是二愚癡，一者微細相現行愚癡，為執有一生相存在，取著流轉微細生相。二者一向無相作意方便愚癡，為所知障執著緣起流轉之

⁸¹ 參《成唯識論》卷 9：「異生性障，謂二障中分別起者，依彼種立異生性故。二乘見道現在前時唯斷一種名得聖性，菩薩見道現在前時，具斷二種名得聖性，二真見道現在前時，彼二障種必不成就，猶明與闇定不俱生，如秤兩頭低昂時等。」 T.31, p. 52 b20-25。

⁸² T.35, p. 789 a22。

生，和還盡之滅的細相。及彼鹿重為所對治。此地無相之行超於二乘世間等行。

於第八地中對治於無相作功用，為所知障中俱生一分，無法令無相觀任運而起，以及於有相觀不得自在障。即為二愚癡。一是於無相作功用愚癡，即在無相中尚需作加功用行。二者於相自在愚癡，使令於相中不得自在，此含攝土、相一分。八地以上純無漏道任運起不需作意，三界煩惱永不現行，但第七識中的微細所知障還會現起，及對治彼鹿重。因為在前五地有相觀多，無相觀少；於第六地有相觀少，無相觀多；第七地中純無相觀，雖恒相續但有加行，於無相中還有加行，所以未能任運現相及土，此加行會障礙第八地中的無功用道，入第八地時方能永斷，而得無分別智任運相續自在。

第九地中對治於一切種善巧言辭不得自在障。有二種愚癡，一者於無量說法、無量法句文字，後後慧辯陀羅尼自在愚癡，於無量所說法陀羅尼自在，為義無礙解；即於所詮總持自在，能於一義中展現一切義。於無量名句字陀羅尼自在為法無礙解，即於能詮總持自在無礙，於一名句字中，廣現一切名句字。於後後慧辯陀羅尼自在為詞無礙解，即於言音訓釋總持任運自在，於一音聲中普現一切音聲。此種愚癡能障礙此三種無礙解，不得自在。二者辯才自在愚癡，障礙善巧表達機宜，即辯無礙解。以上二愚為所知障中俱生一分，令於利樂有情事中，不欲勤行利樂有情，而樂修己利，此障第九地的四無礙解，入九地時便能永斷及對治其粗重，而成就勝妙四無礙解，能遍於十方善巧說法。

第十地對治不得圓滿法身證得障，有二愚癡，一者大神通愚癡，會障礙在十地所起事業。二者悟入微細祕密愚癡，障礙大法智雲及所含藏者，此地於法雖得自在，但因為還有微細的俱生所知障，以及任運煩惱障種等餘障未斷盡，所以不能稱為最究竟。其所知障中的俱生一分，會令於諸法不得自在，此障礙十地大法智雲及其含藏諸功德所起諸大神通，需要入十地時方能永斷。

於如來地前入金剛喻定亦斷二種愚癡，一者於一切所知境界極微細著愚癡，即微細所知障。二者為極微細礙愚癡，即一切任運煩惱障種。菩薩能善巧運用毘鉢舍那、奢摩他於如來地對治最極微細煩惱障及所知障，及其粗重，離諸繫縛。

以上二十二種無明以顯地地真、俗二智，及以十一重無明，顯菩薩十地和佛地的差別，皆為菩薩要破的大愚癡羅網。從寄二障顯二位，至於十地為別相，是多約始教而說；自十地寄顯三乘菩薩三位，到為顯地地真、俗二智，以二十二無明寄以顯之，是約偏終教而說。上表中舉《成唯識論》、《瑜伽師地論》與《解深密經》，其所說義同。

地前菩薩以及始教菩薩中，因為願智力較弱，所以留煩惱以助願受生。但在終教的菩薩，其願智殊勝，能夠自在同生，並不需要留惑受生，相對於前二教，終教更進一步。始、終二教是透過教理言說漸次修行，屬於漸教行布門。如清涼《華嚴經疏》卷 31 說：

九約寄乘法，謂初、二、三地，寄世間人天乘。四、五、六、七地寄出世三乘。八地已上出出世間，是一乘法故。以諸乘為此地法。⁸³

由上可明顯看出，以別教一乘看寄顯在十地的初、二、三地，是屬寄顯世間的人天乘，四地到七地寄顯出世三乘，八地以上即屬一乘法。寄惑顯位，為今生淨信而易入；顯示一乘教法的甚深，異於三乘，為圓融自在之別教一乘，一乘含融三乘，以顯示圓教一乘之極深極廣。如以圓教來看即經文中所說：「初發心時，便成正覺。⁸⁴」十信菩薩在初發菩提心時之功德極大，超過二乘人，即能以此菩提心修成佛果。遠行地菩薩以方便為其主要修行項目。菩薩住第七地，以深淨心，成就身、語、意三業，所有一切不善業道，皆已捨離。如經云：「遠離三界，而莊嚴三界」⁸⁵菩薩心不耽染於三界，在三界中實踐菩薩行，因神通和大願力的緣故得以深入垢穢世界。菩薩修廣大心，於晝夜六時中皆能生起救度眾生的大願心，從不歇息而有疲憊想。第八地以上是出出世間之一乘教法。不動地菩薩主修願波羅密，以大悲願力成就果德。能任運無功用智，實踐菩薩行的深行菩薩境地，自在利生。遠離二乘人及一切世間想相、貪、染所動，其智慧如金剛堅固不退轉，進入一乘教法，已得自在。第九善慧地菩薩主修力波羅密，具備十種智慧殊勝，能善知眾生根器而應機說法。如《華嚴經》云：「住於此地善觀察，隨其心樂及根解，悉以無礙妙辯才，如其所應差別說。⁸⁶」九地菩薩具四無礙智，顯示善於說法，辯才自在無礙的教化德用，發智慧之光能普照一切。第十法雲地菩薩於智慧真理自在，能於無邊世界，如雲漫佈，堪受諸佛大法雲雨，名為法雲地。此位菩薩與勝智相應說法利生，作諸化事悉得自在，能於一切所知，一切相中獲無礙智。不離念具足一切種智，常念：「我當於一切眾生，為首為勝，乃至為一切智智依止者。」⁸⁷而常勤行精進，能於一念之中，得無量百千萬億那由他不可說不可說世界微塵數三昧，乃至於示現微塵數的菩薩，以為眷屬，以殊勝的願力而示現種種神通自在。

別教一乘同時也含攝前四教。菩薩十地行滿進入等覺位，亦是華嚴三昧證得的果位。進入華嚴三昧，需要經過十地修成圓滿，在十地修行完成後所證的三昧即是華嚴三昧。

二、攝終歸始

在十信滿心時就可得到華嚴三昧，所證得如〈賢首品〉所說。⁸⁸如《探玄記》云：「二、若攝終歸始，在信位滿心得，如前《賢首品》說。」⁸⁹此是寄顯終教⁹⁰而說十信

⁸³ T.35, p.735 b20-26。

⁸⁴ T.09, p.449 c14。

⁸⁵ T.10, p. 196 a23-24。

⁸⁶ T.10, p. 204 b12-13。

⁸⁷ T.10, p. 208 c3-4。

⁸⁸ 參 T.35, p. 188 c22-29。

⁸⁹ T.35, p. 421, a13-14。

滿心得華嚴三昧，因為華嚴一乘本身不立階位，如法藏法師說：

若一乘圓教中，實則不依位，寄終教位相以辨之，於信滿不退之際，則明得彼普賢法界行德，具攝因果圓融無礙。若以因門取，則常是菩薩；若果門取，則恒是佛。⁹¹

十信菩薩能有此功德，是以普賢菩薩法界行德而說，此殊勝行德在信門中顯說不盡；而此功德是後面六位行法至佛地所成之德，皆在信門當中成就，信門的因行已滿，此信滿菩提心之殊勝功德，廣攝六位。因此十信中是以行門來說明其位地，即一行一切行，相攝互融無礙，此以行布不礙圓融來說明一位具一切位；以一乘圓教來說十信滿心即具其它諸位，而後位並不離初心，也就是同於佛果。

從十信滿心乃至佛果六位不同，以此六位互攝，其關係為相收、主伴、相入、相即、圓融。若以初發心位為主，其餘前後位為伴。乃至佛果為主，則前位為伴。諸位彼此相攝相收。相入約用，相即約體，如此體用無礙，所以為圓融相即，因此隨得一位得一切位。如〈賢首品〉說：

若有菩薩初發心	誓求當證佛菩提	彼之功德無邊際	不可稱量無與等
何況無量無邊劫	具修地度諸功德	十方一切諸如來	悉共稱揚不能盡
菩薩發意求菩提	非是無因無有緣	於佛法僧生淨信	以是而生廣大心 ⁹²

又如〈賢首品〉說：

施戒忍進及禪定	智慧方便神通等
如是一切皆自在	以佛華嚴三昧力 ⁹³

由此可看出初發心住菩薩其一念菩提心之功德，深廣無邊際，如來分別說，經窮劫亦不能說盡，也無法稱量，更何況於無量無邊無數劫中，具足廣修十地、十度等諸功德行。菩薩發廣大心，是因為於三寶生淨信，欲求無上菩提佛果，化度無量有情，令趣入佛道。此一念菩提心，功廣無邊際，亦即是緣起法界之一即一切，一切即一，遍及六位相收且不雜亂的圓融自在。萬有諸法悉由緣起相成，任舉一法時，一切皆攝入其中，重重無盡。這是闡明「法界緣起」中現象與現象間的相即關係。法

⁹⁰ 法藏法師說：「七、於初地之中，已過世間及二乘故」T.45, p. 491 c8-9。登上初地就已經超過世間及二乘。又「八、地前三賢位，已過二乘地。」T.45, p. 491 c10。此就終教不退位來說。如《起信論疏》卷2說：「解云：此中所入初住位者，謂十住初發心住位，此位方得不退信心，是故亦名信入十心，非謂十解以前十信。何以得知而其然者？如仁王經云：習種姓有十心，已超二乘一切善地，此習忍已前，行十善菩薩，有退有進，猶如輕毛隨風東西。」《起信論疏》T.44, p. 220 a4-9。
⁹⁰ 信成就發心之十解菩薩，一發心後，即能遠離怯弱，畢竟不墮二乘地，所以地前三賢位已經超過二乘地。因十信菩薩心尚未堅固，遇到因緣還有進有退，就好像輕毛一般隨風飄動。以終教來說，初發心住位即得不退。

⁹¹ T.35, p. 189 a27-b2。

⁹² T.10, p. 72 b2- b8。

⁹³ T.10, p. 74 a3。

藏法師說：「九、信滿心後，即過一切小乘、三乘等，如〈賢首品〉說，此約一乘說。」、「十、初在凡夫地，創發心時，即過二乘。如《智論》說：羅漢比丘知沙彌發心，推在前等，此通一乘及三乘說。」⁹⁴以別教一乘說，十信滿心就已經超過一切小乘和三乘。又行者在凡夫地發大菩提心，即超過羅漢，這是約一乘和三乘說。又如〈賢首品〉卷 14 說：「若欲供養一切佛，入于三昧起神變，能以一手遍三千，普供一切諸如來……手出供具難思議，如是供養一導師，一切佛所皆如是，大士三昧神通力。」⁹⁵登上十信滿心的大士，實已證入一乘圓教，所起行和用皆能周遍於法界，該於六位，能以一手覆蓋三千大千世界，一手出一切諸莊嚴供具，普散十方諸佛土，一時供養十方無量諸佛。不離一世界，不起一座處，現無量身，以神通力作大佛事，普為饒益眾生，都是不可說。又能於一念間一時成佛轉法輪，示現八相成道。若在終教不退位上，所示現的八相成道，為暫起的化用，於後面諸位並未得自在。而圓教於十信滿心中所起之妙用，皆能同時遍至後面諸位，此是方便為顯別教一乘信滿成佛，令易於信受而說。但為何說信滿不退方入位而說十信滿心，不是說住位成佛？法藏於此說：「由信成故，是故是行佛，非位佛也。」⁹⁶因信行成滿，所以是行佛。圓教就十信滿心來說階位，乃因為是寄終教來說信滿才得入位，一時具得此一切前後諸位。之所以不於十信初心說成佛，是因為還是行，還未得不退，所以未成位相。信滿成佛入住不退，是借以寄顯三乘法，彰顯一乘之玄趣。

在〈賢首品〉的無方大用分中的十個三昧門，於信門之中業用無有涯際，難以具陳，亦各以十顯其無盡，則是三昧門之業用自在，以信滿而成此賢首位。也就是說信滿入普賢位，同於普賢廣大三業，其因和果則周遍一切處，恆時常作無邊法界大用。因此華嚴三昧是以修普賢行位，透過修行證悟所成就的德相業用，而展現出來的無邊妙用。

三、始終無礙

此華嚴三昧的妙行無礙，能遍一切位，如前面法雲地及十信滿心所說，即十信滿心至十地都有華嚴三昧，是遍一切位可獲得，位位所呈現皆是華嚴三昧，如此行布不礙圓融，圓融不礙行布，相即不離之行用無礙。一乘圓教的修證階位，實不依位而立，但以方便寄顯終教的位相。於信滿不退時，明得普賢法界行德，具攝一切因果，圓融無礙。如果以位攝位來說，於初發心住位，即一位攝一切位。若以行攝位，即十信滿心成佛。於四十二位中，總攝諸位，能得一切位及佛地。如《探玄記》云：「三、若始終無礙，遍一切位，如前二說（攝始歸終、攝終歸始）不相離故，以彼始終，括中間故。」⁹⁷

圓教乃寄終教將十信滿心納入初住中，於四十二位中無別資糧、加行位，而立

⁹⁴ T.45, p. 491 c13 -17。

⁹⁵ T.10, p. 74 a13-b19。

⁹⁶ T.45, p. 490 b5。

⁹⁷ T.35, p. 421, a14-16。

行布、圓融二門俱無礙。圓教的四十二位，各別陳述有六位。於第二會修十信，顯十甚深，第三會於忉利天宮方說十住，第四會於夜摩天內彰顯十行法門，第五兜率陀天說十迴向，第六他化天內說十地法門，第七普光法堂正說等、妙二覺，第八會亦在普光明殿，正顯圓融。

若要說圓教的斷惑，因為一切煩惱不可說其體性，而其所障法是一即一切，主伴具足；其能障惑亦是一即一切，主伴具足，所以不分使、習、種現，如法界無始、終、長、短，一得一切得，煩惱亦是一斷一切斷。又〈佛小相光明功德品〉說：

爾時諸天子廣聞普賢迴向善根，悉得十地諸力莊嚴，具足三昧，皆悉成就眾生界等善身、口、意業，滅一切障皆得清淨。見百千萬億那由他佛剎微塵數七寶蓮，一一華上，皆見菩薩結跏趺坐，放大光明。……內有五百煩惱，其外亦有五百煩惱，二萬一千欲行煩惱，二萬一千恚行煩惱，二萬一千癡行煩惱，二萬一千等行煩惱，此諸煩惱皆悉除滅。⁹⁸

此即明一斷一切斷，沒有分別煩惱與俱生煩惱之差別，亦無煩惱障與所知障的區別。任隨舉一法，即具足一切法，任一行即是普賢行，故一行即一切行，一切行即是一行，初發心時便成正覺，具足慧身不由他悟。依《華嚴經》來看圓教的斷惑分齊分為下面四種方面：

- 一、約證，十地中，斷一切惑障，一一位滿，即至佛位。
- 二、約位，十住位以上，斷一切惑障。
- 三、約行，十信終心，斷一切惑障。
- 四、約實，本來清淨，實無可斷之惑障。⁹⁹

不論是在證、位、行上來看斷障，皆是以方便寄顯的方式來說明圓教一乘法，然若就實際而論，實無惑可斷。華嚴一乘圓教的修證階位，雖由寄顯來明之，但其與三乘之修證是不同的。從十信滿心到十地都是層層相攝，位位皆是華嚴三昧的妙行及其業用自在無礙。五教之始、終、頓三教即是三乘，為同教一乘之方便，三乘會歸一乘，華嚴一乘圓教闡明諸位相即相入圓融無礙。此為華嚴一乘與三乘之不同，一乘與三乘雖有別，但彼此是相互融通無礙的，如《華嚴一乘教義分齊章》卷2云：

問：若爾，云何說得諸位階降次第？

答：以此經中安立諸位，有二善巧。一、約相就門分位前後，寄同三乘引彼方便，是同教也。二、約體就法前後相入，圓融自在異彼三乘，是別教

⁹⁸ T. 09, p. 606 b8-11。

⁹⁹ 參 T.45, p. 496 a3-5。

也。但以不移門而恒相即，不壞即而恒前後。是故二義融通，不相違也。¹⁰⁰

此說明了，雖約相而言，施設前後諸位，然若就體而言，諸位彼此相即相入。所以說「不移門而恒相即，不壞即而恒前後」。法藏在《華嚴發菩提心章》中說：「頓、終二教在圓中。何者？以彼空、有無二，圓融交徹，是即為終；即融通相，奪兩相盡邊，是即為頓。一多處此即為圓。」終教為不空門，理事相融，達到大乘終極，即入一乘教，屬於教說，為漸教部份。頓教為言語道斷，心行處滅，雙奪兩邊為空門。三乘法當中含有漸和頓，二教亦皆含攝在圓教當中，進入一乘教中，法法相即相攝，事事無礙，諸法不離於法界，皆含融在緣起法界中，亦不妨礙小、始、終、頓、圓的呈現。

四、超絕始終

上述三種位地（攝始歸終、攝終歸始、始終無礙），皆是就階位來論華嚴三昧，亦是從別教一乘寄顯於三乘上來說。而第四種「超絕始終」，則是直就別教一乘本身來說，是就「行」來顯示華嚴三昧。

所謂「超絕始終」，是指超越階位的分別，不依階位漸次而說，而是直接就普賢行來顯華嚴三昧，如《探玄記》云：「四、若超絕始終，總不依位，如此文（指〈離世間品〉）但約行法，以辨其相故。」¹⁰¹此顯示了直接就普賢行法來顯示華嚴三昧。另外，如智儼在《華嚴經內章門等雜孔目章》卷1中說：

若依一乘圓通之教，由義自在，總別相成；由無前、後、始、終、淺、深、近、遠等別，但不退已後，即明彼得普賢之法。約熟教比之，即十信滿心已去，即是其位。其普賢位中，對彼解行法及彼得義，唯有自分、勝進，兩義不同。¹⁰²

此說明了於普賢行位中，只有自分與勝進二種差別，並不另施設階位。因為華嚴一乘圓教本身，並沒有始、終、前、後、淺、深等區別，立十信滿心以後就得其位，此是寄終教來說。但實際上別教一乘之普賢行位，唯自分、勝進即為究竟。如《探玄記》云：「總屬行攝，以普賢行體，不依位故，唯有自分勝進即為究竟。」¹⁰³如〈離世間品〉以普賢二千行法，來說明華嚴三昧。

《探玄記》中對於二千行法的行位之說法，二千是「行」，實稱為「位」，位攬行而成，位虛而行實，若以不同角度來說有四義，如下：¹⁰⁴

¹⁰⁰ T.45, p. 490 a21-27。

¹⁰¹ T.35, p. 421, a16-17。

¹⁰² 《華嚴經內章門等雜孔目章》T.45, p. 537 c11-16。

¹⁰³ T.35, p. 421, c7-8。

¹⁰⁴ 參《探玄記》T.35, p. 421 a11-17。

(1) 束行成位：束此二千行法，即分成六位行法，初二十句問十信行，普賢菩薩答二百句；次從何等為發普賢心下二十句問十住行，普賢菩薩亦答二百句；次從何等為持下三十句問十行，普賢菩薩答三百句十行之行；次從何等為寶住下二十九句問十迴向位，普賢菩薩答三百句十迴向行；次從何等為身業下五十句問十地證行，普賢菩薩答五百句證行；後何等為觀察下五十一句問因圓果滿等覺位之行，普賢菩薩答五百句行法，其中初三百二十句明因圓究竟行，與等覺位相似，從十種住兜率天下，一百九十句明現果圓滿行，與妙覺位相似；末後一句問妙覺位。此六位之內，一一各收一切位，一位即具二千行法，即一位普攝一切位之功德。

(2) 總屬位收：以一行能遍六位，皆不離普賢無盡法界，依普賢法界為因，此普賢行遍及諸位，在普賢位中亦示現成佛攝生等事，因該果海而性相圓融，主伴無盡。

(3) 總屬行攝：以普賢行體，不依位故，唯有自分、勝進，即為後位。一切的行位，皆具此二分，而一行一切行，一位即含攝遍一切位，佛果攝一切因位，一切因位入一佛位，融通無礙，故於十信滿心入住位，即具其他諸位，一時成佛。

(4) 一行遍於六位，一位該攝普賢之二千行法，六位中皆不離廣大之普賢行，相互無礙，而不壞前後。¹⁰⁵

在華嚴三昧所得的位地當中，不論是攝始歸終的行布門，或攝終歸始的圓融門，及始終無礙、超絕始終等四種位地是不相妨礙，都遍一切位可得；其行布不礙圓融，圓融不礙行布，皆是以因行果德來立其位。雖有小、始、終、頓、圓教之差別，但彼此是相即相入的，圓融無礙。以寄顯三乘次第的方式，於六位中顯示圓教的一得一切得，但其六位不亂，於當位之中，位位互攝，以一得一切得，在四十二階位當中，其關係為彼此相即相攝，總攝諸位。

普賢菩薩於第七會《離世間品》中所入三昧即是華嚴三昧，宣說二千行法，於二千行法之每一行中顯示華嚴三昧。又如六十卷《華嚴經》卷1說：「住於一地，普攝一切諸地功德。」¹⁰⁶因菩薩大願海之功德力，以方便隨入一地能攝持一切地，一得一切得，以諸位及佛地相即，即因果無二，始終無礙，位位即是菩薩即是佛。此為彰果德是不可說，而說因位菩薩有佛果德用。

¹⁰⁵ 參 T.35, p. 421 c4-10。

¹⁰⁶ T. 09, p. 395 b25-26。

第四章 華嚴三昧之展現

法藏法師所判的別教一乘中，分為二：第一、為「性海果分，是不可說義。」¹⁰⁷是佛陀證悟之性海，十佛自證的境界而離於言說，¹⁰⁸超諸思慮。第二、「緣起因分，則普賢境界。」¹⁰⁹於普賢因人境界之機緣略說一分，是為方便化導，佛對普賢菩薩等一乘上上根機者，闡述《華嚴》無盡緣起圓融義理為普賢境界，即「緣起因分可說」，稱為別教一乘。會三乘歸一乘法門以便進入圓教，稱為「同教一乘」。世親菩薩在《十地經論》說：「因分可說，果分不可說者，是也。」¹¹⁰華嚴三昧就是從因的角度對海印三昧作說明，是通過解行而達到證果。《華嚴經》強調因分可說，果分不可說，一乘普賢圓因，是重視入於主伴具足，無盡緣起法界之中的具體的實踐。

法藏法師對於因、果之看法，與《十地經論》相關，世親菩薩是以實踐的立場來說明緣起因分，即是普賢境界。因和果不二，果分的十佛自身境界是圓融自在，一即一切，一切即一，沒有具體的相狀可說；而普賢行願即是實踐的因行，同時經由菩薩道的修行實踐來說因果是無二，且是相即的。

第一節 普賢之華嚴妙行

普賢圓行的樞紐在於始終貫徹的願心，此在〈普賢行願品〉裡展露無遺。十度正行，亦是普賢行的主要項目，尤其是經中以般若波羅蜜為主要德行，若無「般若」，惟道德實踐的行法，於菩薩行無法圓滿，般若的空觀思想與〈十地品〉息息相觀，因為般若即為文殊之內德，如《華嚴經》最後的〈入法界品〉中，最初善財童子經由文殊菩薩的引導，最終歸向普賢得證入於法界，整個《華嚴經》的行法，是以文殊的大智導向普賢之大行為宗旨。而實踐普賢行法的當下，同時也就是在修華嚴三昧。

從杜順法師的《華嚴五教止觀》中的第五「華嚴三昧門」來看觀法，如云：「但法界緣起惑者難階，若先不濯垢心，無以登其正覺。」又說「若有直見色等諸法從緣，即是法界緣起也，不必更須前方便也。」¹¹¹觀色等諸法，皆由緣起而生，緣起諸法無一實體自性存在，無自性故空，執幻相為有之妄心盡除時，離言絕解見性，方得入大緣起法界。此華嚴三昧門即是觀法界緣起，同時也是在修普賢行。因為實踐普賢行法，亦即是入於法界緣起，也就是華嚴三昧的觀行具體實踐。

¹⁰⁷ T.45, p. 477a14-15。

¹⁰⁸ 八十卷《華嚴經》「所謂成正覺佛、願佛、業報佛、住持佛、涅槃佛、法界佛、心佛、三昧佛、本性佛、隨樂佛，是為十。」T.10, p. 282 a3-5。

¹⁰⁹ T.45, p. 477 a17-18。

¹¹⁰ 參《十地經論》卷二：「前言十地義，如是不可得說聞，今言我但說一分，此言有何義？是地所攝有二種：一因分，二果分。說者解釋，一分者是因分，於果分為一分，故言我但說一分。」T.26, pp. 133 c29 ~134 a3。

¹¹¹ 《華嚴五教止觀》T.45, p. 512。

第二節 普賢之二千行法

〈離世間品〉為華嚴宗澄觀法師所著《華嚴經疏》之科判中，依八十卷《華嚴經》分成四分說明，¹¹²此品為託法進修成行分，即依普賢行法修成正行，是以二千法門及普賢行體為成佛因果，普賢菩薩解說自己所常行的二千法門，令聞法的有緣眾生，效法修學，而行普賢之行，以超絕世染。乃至於示現成佛，入涅槃，也是為了圓滿普賢願行。因此〈離世間品〉就是指自行佛果的覺行已經圓滿，一切修行法門都可同時稱為「普賢行」。說法主因位修行完成，智行清淨功德圓滿，成就普賢行，能入於生死，圓成度化眾生大悲願。普賢菩薩所入的廣大三昧，名為「佛華莊嚴三昧」。如〈離世間品〉中記載：

爾時，普賢菩薩摩訶薩入廣大三昧，名佛華莊嚴。入此三昧時，十方所有一切世界六種、十八相動，出大音聲靡不皆聞，然後從其三昧而起。爾時，普賢菩薩知眾已集，問普賢菩薩言：『佛子！願為演說：何等為菩薩摩訶薩依？……（按：上面二十句問十信行）何等為發普賢心？……何等為變化？（按：以上二十句問十住行）何等為力持？……何等為入無上菩提如海智？（按：以上三十句問十行）何等為如寶住？……何等為業？（按：以上二十九句問十迴向位）何等為身？……何等為所住處？（按：以上五十句問十地位）何等為所行處？……（按：以上五十一句問等覺位）何故如來、應、正等覺示般涅槃？（按：以上一句問妙覺位）』善哉！佛子！如是等法，願為演說。¹¹³

普賢菩薩觀察眾生機感而啟問，從最初發普賢心乃至成正覺，成就佛果法門的二百個行相問題，因為菩提心是萬行之根本，忘失菩提心即非菩薩，依發廣大心而成廣大願行，所以發心為二千之首。此二百個問題包括世、出世間所能產生的根本問題，是將現象界存在的無量問題，歸納成二百個種類的根本問題。普賢菩薩對普賢菩薩所提出來的這二百個根本問題，以二千個答案，與予指點解決，問一答十，以顯無盡，成二千普賢勝行，而隨任何一行即攝二千行，行行皆為圓融。依此勝妙之行，趣向佛果菩提道上的最高境地邁進。

〈離世間品〉中以先明因行後顯果德，所說的是普賢菩薩圓具的德行，所證等同於佛，所以不與一切諸眾生共，能增長眾生出世善根，於出離世間的法門勤行清淨正行，定能趨向佛果菩提。欲具備普賢實德，當以無所有的心，修習諸波羅蜜等萬行，達成圓滿萬德莊嚴的果德。〈離世間品〉是以泯除諸位，因為普賢行德顯然，其行法和階位圓融自在，為一位攝一切行，一行能遍於六位，主伴具足，究竟融通無礙的普賢圓行；修普賢行法也就是在實踐華嚴三昧，同時也是華嚴一乘圓教的特色所在。

¹¹² 舉果勸樂生信分、修因契果生解分、託法進修成行分、依人證入成德分。

¹¹³ T.10, pp. 279 ~280。

〈普賢行品〉在平等因中，其行法共有六十行。此品說明所治廣大有百千障之多，能治廣大總有六十行。又以所障法界如帝網重重，令能治之六十行法同法界亦皆無盡。此即是一行即一切行，一切行即一行，重重無盡的普賢行德，所以不依其位地漸次差別。如〈普賢行品〉說：「佛子！我不見一法為大過失，如諸菩薩，於他菩薩起瞋心者。何以故？佛子！若諸菩薩於餘菩薩起瞋恚心，即成就百萬障門故。」¹¹⁴此說明一障一切障，若是菩薩於諸菩薩起一念瞋心，即成就百萬障門開，一惑能成百萬種障礙，如六十卷《華嚴經》說：「起一瞋恚心者，一切惡中無過此惡。」¹¹⁵此說明諸惡行中瞋心為最，無一惡比瞋心重，更何況是對菩薩起瞋，因為會障礙菩薩的大悲心行，起一瞋心，一切頓障，可見瞋心障礙行者的過失之大。普賢勸諸菩薩欲疾滿足眾菩薩行，應勤修十種深妙法，當菩薩安住於此十種法中，則能具足十種清淨及具足十種廣大智慧；菩薩住於十種智慧中，則可以得入十種的普入；菩薩於十種普入中經過勝觀以後，即住於十種勝妙之心；菩薩住十種勝妙心後，則得十種佛法善巧住。¹¹⁶於〈普賢行品〉中說：「菩薩摩訶薩持此法者，少作功力，疾得阿耨多羅三藐三菩提，皆得具足一切佛法，悉與三世諸佛法等。」¹¹⁷此說明一行一切行，菩薩行持普賢行法，能以少功用行，速疾得佛果，具足三世諸佛之法。菩薩如是修最勝行，常作普賢行業，具足普賢智慧，廣度諸群生，成滿普賢行願，究竟一乘之普賢道果。

第三節 普賢之十大行願

〈入法界品〉中普賢菩薩在稱讚了如來的殊勝功德以後，告訴善財童子說：如來有不可說不可說佛剎微塵數的功德，說也說不盡，若你想要成就這些功德門，須修持十種廣大的行願。如〈普賢行願品〉裡面所說：一者、禮敬諸佛；二者、稱讚如來；三者、廣修供養；四者、懺悔業障；五者、隨喜功德；六者、請轉法輪；七者、請佛住世；八者、常隨佛學；九者、恆順眾生；十者、普皆迴向。此是普賢行願的總綱，也是修學華嚴的重要關鍵。前八願屬上求佛道，以自利為主；後二行願為下化眾生願，以利他為主。將所有積集一切善根功德迴向真如實際，和一切眾生，願自、他皆共成佛道，是普賢行願的精神所在。將這十個大願去踐履成就自利利他，以行持所發之十種無有窮盡的願力而得成就行願，¹¹⁸發此十大願心無有窮盡，且念念相續，無有間斷；竭誠身、語、意三業，無有疲厭，徹底地去實踐圓成，亦是《華嚴經》之究極。

¹¹⁴ T.10, p. 257 c15-18。

¹¹⁵ T.09, p. 607 a13。

¹¹⁶ T.10, p. 258 b7-c23。

¹¹⁷ T.10, p. 258 c24-26。

¹¹⁸ 「佛子！此大願以十盡句，而得成就。何等為十？所謂眾生界盡，世界盡，虛空界盡，法界盡，涅槃界盡，佛出現界盡，如來智界盡，心所緣界盡，佛智所入境界界盡，世間轉法轉智轉界盡；若眾生界盡，我願乃盡，若世界，乃至世間轉法轉智轉界盡，我願乃盡，而眾生界，不可盡，乃至世間轉法轉智轉界不可盡故，我此大願善根，無有窮盡。」 T.10, p. 182, b11-18。

修行普賢十大願王，是華嚴行者的究竟，同時也是趣向莊嚴淨土的因，且將修普賢萬行的功德迴向於佛果菩提，早日圓成一乘道果之德養。華嚴三昧的修行成就，即是強調普賢菩薩具體的行因為準則。因此，欲進入華嚴三昧，要經過普賢圓行，實踐十度波羅蜜修成圓滿，亦是十地諸行修持完成後所證的三昧即是華嚴三昧。如法藏說：

按《法華經》云：「如王髻中明珠，不以與人，有功勳者而賜之等。」解云：「王」者，所謂心王。「髻中明珠」者，即明此行心最尊勝，即華嚴三昧也。「不與人」者，無實功行不證法也，「唯有功勳而賜之」者，有實功行能破諸見得此三昧也。是故行者要實修行，不可虛言妄為真證。¹¹⁹

此道理在說明行心最為尊勝，如實的行持種種普賢萬行至為重要，也即是精勤地觀行《華嚴》所說的：「一即一切，一切即一」、「一行一切行」的無盡緣起法界，是透過智慧的觀照以融入普賢行門當中，即行布與圓融互攝無礙。法藏祖師舉《法華經》告誡唯有實際的修行，解、行並重，在因行中需恆持相續地履踐，破除諸不正見，方能證得實際，達到華嚴三昧的業用自在境界，以廣大行德化導群生。

第五章 結論

經過上述諸章節的探討，瞭解到華嚴三昧門乃是重重無盡法界緣起、一乘圓教之法，為華嚴法界甚深微妙之境界。華嚴三昧即以真如智，廣修菩薩萬行，由徹見法界緣起，而入華嚴妙行三昧門。¹²⁰ 在十信當中之〈賢首品〉的第二個三昧，即說到華嚴妙行三昧門，就圓融門來說，在信位圓滿即含攝華嚴三昧門的業用，但就行布門而言，需證悟十度波羅蜜圓滿之法雲地，才得華嚴三昧。而華嚴三昧與其他三昧之觀係，亦是相即相攝。

大乘菩薩道修行的四十二階位，即十住（包括十信滿心）、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺。成佛前需圓滿至四十階位後，第四十一證入法界心（遠離差別的究極之心），即為等覺位；寂滅心，即為妙覺位，此四十二階位依次修習，斷一分無明、證一分法身。此四十二階位菩薩之心行、修證、斷惑的內容在《華嚴經》中的第七卷至五十五卷有詳盡的敘述，菩薩從初發心至成佛之間的修行，待菩薩道的功行修圓滿了才能成佛。一乘圓教本身不立階位，圓教的行位是以方便寄三乘位次說明，顯示圓教之一得一切得，四十二階位中總攝諸位，位位皆是華嚴三昧的業用。一乘教義是藉由十佛的境界，來表顯佛所宣說的法是主伴具足，圓融無礙。《探玄記

¹¹⁹ 《華嚴遊心法界記》T.45, p. 649 b18-24。

¹²⁰ 華嚴宗判有二種一乘，即同教一乘與別教一乘。同教一乘即法華，別教一乘為華嚴。同教一乘者，收終頓教義。別教一乘，唯顯圓融具德。同教一乘，會三乘歸一乘。別教一乘，從一乘流出三乘。同教一乘，明圓融之義，三乘、一乘同源，權實不二。別教一乘，明事事無礙，互攝互入，重重無盡。

》說明《華嚴經》是唯一無礙自在法門以為「宗」，「以普賢法界為因，舍那法界為果。」¹²¹而以緣起法界因果而為宗趣的圓滿一乘別教。由〈離世間品〉、〈普賢行品〉、〈入法界品〉來看實踐普賢行法的當下，同時也就是在修華嚴三昧。經由修學普賢萬行之因華，而圓滿莊嚴一乘的佛果，即普賢行具體實踐後所獲得的成果，亦即華嚴三昧。其因果即是修行十度波羅蜜的圓滿成就，和普賢萬行的具體實踐，十地的正行亦即是普賢行，而實踐普賢行即是入法界緣起，也就是華嚴三昧。

參考書目：

一、佛教經典

1. 唐·不空譯，《仁王護國般若波羅蜜多經》T. 8。
2. 唐·玄奘譯，《解深密經》T. 16。
3. 唐·義淨譯，《金光明最勝王經》T. 16。
4. 東晉·法顯譯，《佛說大般泥洹經》T. 12。
5. 西晉·竺法護譯，《度世品經》T. 10。
6. 西晉·竺法護譯，《漸備一切智德經》T. 10。
7. 隋·闍那崛多譯，《入法界體性經》T. 12。
8. 曹魏·康僧鎧譯，《佛說無量壽經》T. 12。
9. 宋·求那跋陀羅譯，《楞伽阿跋多羅寶經》T. 16。
10. 唐·實叉難陀譯，八十卷《華嚴經》T. 10。
11. 唐·尸羅達摩譯，《佛說十地經》T. 10。
12. 後秦·鳩摩羅什譯，《十住經》T. 10。
13. 姚秦·鳩摩羅什譯，《維摩詰所說經》T. 14。
14. 姚秦·鳩摩羅什譯，《思益梵天所問經》T.15。
15. 姚秦·鳩摩羅什譯，《佛說仁王般若波羅蜜經》T. 8。
16. 北涼·曇無讖譯，《菩薩地持經》T. 30。
17. 東晉·佛馱跋陀羅譯，六十卷《華嚴經》T. 9。
18. 唐·法寶撰，《俱舍論疏》T. 41。
19. 唐·澄觀撰，《大方廣佛華嚴經疏》T. 35。
20. 後魏·天親菩薩造·菩提流支等譯，《十地經論》T. 26。
21. 世親菩薩釋，陳·真諦譯，《攝大乘論釋》T. 31。
22. 無著菩薩造，唐·玄奘譯，《大乘阿毘達磨集論》T. 31。
23. 無著菩薩造，玄奘奉詔譯，《攝大乘論本》T. 31。

¹²¹ 參 T.35, p.120 a28-b1。

24. 陳·真諦譯，《轉識論》T. 31。
25. 彌勒菩薩說，玄奘譯，《瑜伽師地論》T. 30。
26. 護法等菩薩造，玄奘譯，《成唯識論》T. 31。
27. 後魏·菩提流支譯，《彌勒菩薩所問經論》T. 26。
28. 後魏·勒那摩提譯，《究竟一乘寶性論》T. 31。
29. 隋·杜順法師《華嚴五教止觀》T. 45。
30. 唐·裴休述《註華嚴法界觀門序》T. 45。
31. 宋·師會述，《華嚴融會一乘義章明宗記》卍續藏冊 58。
32. 宋·師會述·希迪註，《註華嚴同教一乘策》卍續藏冊 58。
33. 唐·法藏法師述《華嚴探玄記》T. 35。
34. 唐·法藏法師述《華嚴遊心法界記》T. 45。
35. 唐·法藏法師述《華嚴一乘教義分齊章》T. 45。
36. 唐·法藏法師述《修華嚴奧旨妄盡還源觀》T. 45。
37. 唐·法藏法師《華嚴經旨歸》T. 45。
38. 唐·窺基撰，《大乘法苑義林章》T. 45。
39. 清·續法集錄，《賢首五教儀》卍續藏冊 104。
40. 唐·智儼集《華嚴五十要問答》T. 45。
41. 唐·智儼集《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》T. 45。
42. 唐·智儼，《華嚴經內章門等雜孔目章》T. 45。
43. 唐·澄觀述別行疏，宗密述隨疏鈔《華嚴行願品別行疏鈔》台北：佛陀教育基金會，2002.3。
44. 華嚴編藏會整編，《新修華嚴經疏鈔》卷二十四，台北：華嚴蓮社，2003.12。

二、專書論著

1. 方立天著，《法藏》台北：東大，1991.7。
2. 悟慈法師譯述，《俱舍學》台南：開元寺，1999.5。
3. 李世傑撰，《俱舍學綱要》2004.2。(無 印出版社)
4. 冉雲華著，《宗密》台北：東大，1988.5。
5. 曾嵩山撰，《修華嚴奧旨妄盡還源觀補義》台北：小報，1995.8。
6. 楊政河撰，《華嚴經教與哲學研究》台北：慧炬，1980.12。
7. 藹亭法師著，《華嚴一乘教義章集解》台北：華嚴蓮社，1996.11。
8. 川田雄太郎著，李世傑譯，《華嚴思想》台北：法爾，1989.6。
9. 魏常海譯，《十地經論》高雄：佛光，1996.8。

10. 張曼濤主編，〈華嚴思想論集〉，《現在佛教學術叢刊》③，台北：大乘，1978.1。
11. 神林隆淨著，許洋主譯，《菩薩思想的研究》台北：華宇，1984.11。
12. 龜川教信著，釋印海譯，《華嚴學》新竹：無量壽，1988.8。
13. 華嚴蓮社編著，《華嚴宗五祖論著精華》台北：華嚴蓮社，1998.6。

三、學位論文

1. 釋真常撰，〈『大般若經·第二會·修治地品』的「菩薩十地」呈現的修道歷程〉，台北：華梵大學東方人文思想研究所碩士學位論文，2004.6。
2. 釋開慈，〈『五教止觀』~「華嚴三昧門」之研究〉，台北：華嚴專宗佛學研究所第四屆碩士論文，1998.5。

四、學報及論文集

1. 陳英善撰，〈就《華嚴法界觀門》論華嚴思想之演變〉，《中華佛學學報》第八期，台北：中華佛學研究所，1995.7。
2. 釋養相，〈新學菩薩菩薩初發心菩薩的涵義與差異——以《大般若經》為中心〉，《第十五屆佛學論文聯合發表會論文》新竹：福嚴，2004.9。

五、日文資料

專書

1. 高峯了州著，《華嚴論集》東京：圖書刊行會，1976.8。
2. 佛書刊行會編纂《大日本佛教全書》第十三冊，東京：名著普及會，1979.4。
3. 湯次了榮編，《華嚴五教章講義》東京：東方書院，1932.11。
4. 湯次了榮著，《華嚴大系》東京：圖書刊行會，1915.10。
5. 鎌田茂雄，〈華嚴五教章〉，《佛典講座》28，東京：大藏，1979.5。

期刊

1. 小林實玄，〈「華嚴三昧觀」の研究—法界觀に関する法藏の加説とその周邊〉，《印度學佛教學研究》第二十四卷，第一號，日本，東京：日本印度學佛教學會，1975.12。
2. 小林實玄，〈「行人修道簡邪入正止觀法門」（「五教止觀」）の「華嚴三昧」について〉，《印度學佛教學研究》第二五卷，第二號，日本，東京：日本印度學佛教學會，1977.3。
3. 小林實玄，〈『探玄記』における「華嚴三昧」の觀について〉，《印度學佛教學研究》第二六卷，第二號，日本，東京：日本印度學佛教學會，1978.3。
4. 小林實玄，〈『游心法界記』における「華嚴三昧」について〉，《印度學佛教學研究》第二十三卷，第二號，日本，東京：日本印度學佛教學會，1975.3。

5. 結城令聞，〈隋唐の中國的新佛教組織の一例としての華嚴法界觀門について〉，
《印度學佛教學研究》第6卷 第2號，日本，東京：日本印度學佛教學會，1958.3。
6. 結城令聞，〈華嚴の初祖杜順と法界觀門の著者との問題〉，《印度學佛教學研究》
第18卷，第1號，日本，東京：日本印度學佛教學會，1969.12。