

華嚴專宗學院佛學研究所第二屆畢業論文

華嚴行門具體實踐之研究

指導教授：上成下一法師

研究生：釋賢度

中華民國七十九年六月

序

當一個人面對現實世界的種種黑暗、罪惡、貧窮、愚痴等卑劣的環境，以及人性的貪、瞋、慢、疑等煩惱時，應該是要厭棄它，而逃到一個，如西方極樂世界的淨土去，或是鼓起勇氣來，企圖將眼前一切不如意的境界，改革成為符合自己內心標準的理想國呢？我想逃避不是辦法，但是如果不瞭解人性的稟賦，和宇宙萬有生成的真理，也是無從改善。而最徹底的解決之道，就是要先改變自己的眼光，以及對待世間萬物的心量。

在佛的眼中，善惡無分、美醜無異、此彼無別、性質不顯，此種境地，是超越一切事物與思想的寂滅。人因現實人存的相對、衝突，而嚮往著一個完全超越現實、且絕對自由的世界，但這只是一個理想和希望，要如何才能真正達到這個目標，就是我今天論文中所最關切的問題——「修行」。唯有透過宗教實踐，才能引導我們，走出凡夫的心境，而邁向「萬法平等」的境界。但是在選擇宗教實踐的法門前，要對這個宗教的教義、理論，以及修道的方法，有相當的體認。常有人問，華嚴的修行法門，到底是什麼？為什麼天台宗有二十五方便的施設，而華嚴卻沒有入道的方便法門，做為接引初學的階梯；難道修學華嚴的人，一定都是大菩薩、或者一定都是圓頓大根。又有人問華嚴行者念佛嗎？是念阿彌陀佛，將來要往生西方，還是華藏世界？

這些問是應該要問，也應該要得到合理的解答，可以說這是促成我今天選擇這個論文題目主要原因之一，三年的學習過程中，忝為一個研究生，若不是慈悲的師父，常常在學業上督促我，在平日行持，以及為人處事的方法上，不斷的勉勵和教誨，否則，在面臨這項考驗時，我將無法完成這篇論文，我只要想起師父說：「要有信心，要負責任，應該是你份內的事，就要認真的把它完成。」，是的，不論時間是如何的緊迫，不管寫的好或不好，都要咬緊牙根，再接再勵的，面對著一百本的大藏經，以我對華嚴最基本的概念，一段一段的，將我內心裡蘊釀了許久的構想，用不太理想的文筆表達出來，希望經過這一個過程，能確定來日研究的方向，和在自己修行的道路上做一個定位。不是為了要畢業而寫，因為菩薩道是沒有畢業的一天；更不是為了讀研究所，才做研究工作，因為修行乃是一個出家人的本份事，再者身為出家人，本來就要具足引導眾生修持的知識，在堪為人天師表之前，一定要經過一番苦心的鑽研和領悟，才不愧對僧行。我深信唯有依此華嚴大教的修學與實踐，才能報無始以來難報之恩，才能酬無量劫來難酬之志。

在此誠心祈求佛菩薩加被，如《華嚴文》上所說：「伏願弟子，生生世世、在在處處，眼中常見、如是經典，耳中常聞，如是經典，口中常誦，如是經典，

手中常書，如是經典，心中常悟，如是經典，願生生世世、在在處處，常得親近華藏一切聖賢，常蒙華藏，一切聖賢，慈悲攝受，如經所說，願悉證明。願如善財菩薩，願如文殊師利菩薩，願如彌勒菩薩，願如普賢菩薩，願如觀世音菩薩，願如毗盧遮那佛，以此稱經功德，以此發願功德，願與四恩三有、法界一切眾生，消無始以來、盡法界、虛空界，無量罪垢，原與四恩三有、法界一切眾生，解無始以來，盡法界、虛空界，無量冤業，願與四恩三有、法界一切眾生，集無始以來、盡法界、虛空界，無量福智，同遊華藏莊嚴海，共入菩提大道場。」雖然這是華嚴文的內容，但也正是我心中，長久以來念念不忘的心願。

第一章 緒 論

經典所要表現的不只是理論和概念，最重要的是能夠作為修行取證的指針，佛學即是實踐的哲學，行道與哲理應是極為諧調而又相輔相成的體系。《華嚴經》就是最能符合這個原則的一部經典，其內容是直顯佛陀智正覺的境界，以無盡法界緣起真理，來表現覺者自證的事實，這是必須經由觀行，及菩薩道的實踐，才能體驗實踐之境地。「行」就是「修持」，唯有透過行持，才能實際受用，否則，如同說食數寶，入海算沙，結果還是一無所得。

《華嚴經》法界緣起的核心，是就事事無礙，重重無盡的緣起理論上，為克服「事與事」、「事與理」之差別與矛盾，故著重於實際的觀行，它不但是「學」，同時必須達到「學以致用」，這是佛教之所以被稱為「理性」的宗教、「實踐」的宗教的原因。佛教的經典不只是賜與吾人知識而已，真正的智慧不單是心理學的知，也不只是對哲理的認識，而是由自己親自去探求、獲知修行之道，並且要放下世俗的知見，經由觀行而見到自己的「心眼」，了達諸法之實相，覺悟本自具足之佛性，才算是達到修行的目的地。

就從《大方廣佛華嚴經》之經題，我們即可了解到佛教特有甚深的哲學理論，以及實踐的體系。《大方廣佛華嚴經》之題號，是法喻因果並舉，理智人法兼備之名稱，大方廣佛為法，華嚴是譬喻，大方廣是所證之法義，佛為能證之人。法為所證之境，佛是能證之智。法之妙境原來是無法以言語來詮釋的，但勉強的形容法之體相用，為大方廣，在《探玄記》中以十義來說明大方廣三字的意義（註一）。佛華嚴三字是證了大方廣、無盡法界之人叫做佛，成就萬德圓備果體之因行，譬喻為華；佛是果，因是萬行，是大菩薩道，而其萬行以華嚴為喻示，是依萬行之因華，來嚴飾大方廣佛之萬德。以喻表示含攝法與人，人依其因行而成就果萬德。在《華嚴經》中，常常明顯的描繪出菩薩修行之階位、次第向上的行相，最後以「入法界品」、善財童子求道的實際歷程，以及菩薩修行證果的實例來實

現佛果之光景。這確實是一部，從發心修行，到成佛的生活指南，也是有志為華嚴行者的修學寶鑑。

第一節 釋論題

佛教側重解行並進，這是研究佛學者盡人皆知的事實。但是，經論龐雜，宗派亦甚繁多。姑就「行」而言：「唯識宗」的《成唯識論》，有「五重唯識觀」。「三論宗」宗於般若，《般若經》有「文字」、「觀照」、「實相」的三重般若。《中觀論》，「因緣所生法，我說即是空，亦名為假名，亦是中道義的偈，被「天台宗」演變為「三止三觀」。「禪宗」以不立文字、直觀心源，見性成佛。「淨土宗」除持名念佛外，又有《十六觀經》的「觀想念佛」、「實相念佛」等等。而華嚴宗之行門主要以「法界緣起觀」，及「圓滿菩薩行」為主要科目，就行位之分有漸教與頓行的不同，這可從行布與圓融二門來說明。（註二）

一、行布者（註三）乃是教相之施設，由菩薩進趣至佛果，經由十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺，從淺至深，階位漸升。即《華嚴經》中第一會菩提場，由普賢菩薩說毗盧遮那果德，及依正二報之莊嚴境界，第二會由文殊菩薩於普光明殿，說明所依之果，及能依之信行，表十信發菩提心之法門，第三會忉利天宮，由法慧菩薩，說明住圓起解之法門，第四會於夜摩天宮，是功德林菩薩說明十行法門之修持，第五會在兜率天宮，由金剛幢菩薩明示了，十迴向位的菩薩應具足之迴向心願，第六會在他化自在天宮，由金剛藏菩薩，說明十地菩薩之位體行相，第七會於普光明殿由如來為會主說明等覺、妙覺法門，第八會由普賢菩薩，說二千行門為出世因果，第九會如來及善友，在逝多林說入法界之法門。共稱七處九會，就整個格局而言，其中結構頗具戲劇性，有天神、善友、和無量無邊的大菩薩，他們都一一發表了，個人修行的法門和心得，還有佛陀無言，卻又能將在會大眾，統攝於佛力之中，而成為整齣戲的主導者。言一一會之主要人物，應以文殊和普賢兩大菩薩為主，以文殊之妙智為用，依智斷習。再以普賢之妙行為因，習盡智圓。唯有智目行足，始能達於大覺之妙果。然則妙用、妙因、妙果，皆由毗盧遮那佛之體性所流出。以華嚴之體用因果言，諸佛眾生則一，以諸佛合覺、眾生合塵，故有五十二位差別因果，但其主要科目，皆是以修行菩薩道為最根本，就是以修十度波羅蜜之「普賢萬行」，從自覺覺他而達覺行圓滿，成就佛果菩提為最終目的。

二、圓融者，一地之中具攝一切諸地功德，是理性德用，相是即性之相，故行布不礙圓融，性是即相之性，故圓融不礙行布。（註四）再就圓融相攝之菩薩行來說，有一行中修一行，一行中修一切行，一切行中修一切行之三位，此圓融之行法，是以性理融事相，即「理行」，一位之中具一切位，謂得一位，即得一

切位，如所謂十信滿心，即攝五位而成正覺（註五）。《華嚴經文義綱目》一卷云：「明毛孔現剎廣益機緣，普賢亦爾，六顯位故者謂。顯信等六位圓融，相攝前後，是故一位即一切位，於一地普攝一切諸地功德」。（註六）在智儼之《華嚴一乘十玄門》的開頭就說：「明一乘緣起自體法界義者，不同大乘，二乘緣起，但能離執常，斷諸過等，此宗不爾，一即一切，無過不離，無法不同也。今且就此華嚴一部經宗，通明法界緣起，不過自體因之與果。所言「因」者、謂方便緣修，體窮位滿，即「普賢」是也。所言「果」者，謂自體究竟寂滅圓果，十佛境界，一即一切，謂十佛世界海及「離世間品」，明十佛義是也。」（註七）因此可說明一切眾生本自具足的「佛性」，就是「德相」，是成就菩薩行以至圓滿菩提的根本因素。

綜觀以上所說要圓滿菩薩行成就佛果，不論是以「行布」次第漸修之行法，或以「圓融相攝」之觀行，都必須要把握以下幾項原則：（一）發菩提心：《華嚴發菩提心章》（註八）云：「云何名為發菩提心，答曰：依《起信論》有三種心，一者「直心」，正念真如法故，二者「深心」，樂修一切諸善行故。三者「大悲心」，救度一切苦眾生故。」（二）「具足清淨」：《華嚴經疏》卷第十五，「淨行品」第十一云：「謂三業隨事緣歷名為所行巧願，防非離過成德，名為「清淨」；又悲智雙運，名為所行行越凡小，故稱「清淨」，以二乘無漏，不能兼利非真淨，故得斯者，舉足下足，盡文殊心，見聞覺知皆普賢行。文殊心故，心無濁亂，是曰「清淨」，普賢行故，「是佛往修諸佛菩薩同所行也。所行即淨。」（註九）（三）「成就普賢實德」，《華嚴經》卷第四十，「入不思議解脫境界普賢行願品」云：「爾時普賢菩薩摩訶薩，稱歎如來勝功德已，告諸菩薩，及善財言善男子如來功德，假使十方一切諸佛經不可說不可說佛剎極微塵數劫，相續演說不可窮盡，若欲成就此功德門，應修十種廣大行願，何等為十，一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛註世，八者常隨佛學，九者恒順眾生，十者普皆迴向，（註一〇）……菩薩如是所修迴向，虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此迴向無有窮盡，念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭，善男子，是為菩薩摩訶薩十種大願具足圓滿，若諸菩薩，於此大願隨順趣入，則能成熟一切眾生，則能隨順阿耨多羅三藐三菩提，則能成滿普賢菩薩諸行願海。」（註一一）所謂「實德」者，不僅以言語教人，更是以身作則，實際踐履依六位因果，一一圓滿，因為菩薩悲愍眾生，故不住涅槃，雖在眾生道中，以救苦為業，但因悲智雙運，故不染塵勞，是為「大行」，也就是華嚴行法所要標榜之特色。

第二節 華嚴思想的根本原理

華嚴法門，重重無盡，一法門中演無量門，無量門中一法門。蓋諸法性相力

用，原為互攝互具，即使一法一相，無不圓具諸功德。詮說「法界緣起」，在於彰顯體用，融通情器，迄於時空交織，此乃帝網相映，不可思議之境界也。明其理者，自能擴展心境，融攝宇宙，揭發真智，鑒照乾坤。明其事者，自能超脫長劫流轉，企圖眾生福利，猶如本所應行。此乃法界緣起之妙用，也是華嚴思想的根本原理。

（一）一真法界緣起論

調華嚴一經，十地一論，全說毗盧法界，普賢行海，於中所有，若事、若理、若因、若果，一具一切，重重無盡，總含諸教，無法不收，稱性自在，此為「一真無障礙法界」，或名「一心」，此心本具三世間，一器世間，謂一切國土。二眾生世間，謂一切有情，三智正覺世間，謂一切聖人。《起信論》云：「所言『法』者，謂眾生心，是心則攝一切世間法出世間法，依於此心顯示摩訶衍義」。（註一二）法者眾生心是，通指有形無形，有相無相，世出世間，若事若理之總體。法藏之《探玄記》卷第十八（註一三）有詳細解釋，「法有三義：一持自性義，二是軌則義，三對意之義。」。同樣的，「界亦有三義：一是因之義，三是性之義，三是分齊之義。」法依據界而有分別，聖道生起之因法，諸法之所依性，緣起諸法之存在等皆依此界而顯示，（註一四）一真法是十法界諸法，一真心隨緣造作，四聖六凡無不出於一真心。《華嚴經》第二會之「明難品」之開始，財首菩薩對文殊答偈（註一五）說：「一切世間法，唯以心為主」。第四會「夜摩天宮菩薩說偈品」（註一六），如來林菩薩歌詠說：「心如工畫師，畫種種五陰，一切世界中，無法而不造。」之唯心偈。又第六會「十地品」（註一七）說：「三界虛妄，但是心作，十二緣分，是皆依心」，圭峰注《法界觀門》引《清涼行願品疏》云：「統唯一真法界，謂總該萬有，唯是一心，然心融萬有便成四種法界；一、事法界，界是分義，一一差別，有分齊故。二、理法界，界是性義，無盡事法，同一性故。三、理事無礙法界，具性分義，性分無礙故。四、事事無礙法界，一切分齊事法，一如性融通，重重無盡故。」（註一八）澄觀常常力說，一心總該萬有，以「統攝即為一真法界」（註一九），「以一真法界為玄妙之體（註二〇）」也。所見諸多經文皆作如是說，證明在華嚴一乘教法中，「盧舍那佛之果法」即涵蓋眾生界，因此眾生心中當下就有圓滿之「果相」，這是世尊初成正覺，在「海印」定中所炳現之真象，為華嚴經之宗趣。

然一切諸法，無不由因緣而生起，如「此有故彼有，此生故彼生」，此可釋為緣此故彼起，謂之為「緣起」。任何事物之生起與存在，必有其原因。「此」與「彼」，泛指因果二法，表明因果間之關係，以彼之所以如彼，就因為有此，故緣起之釋為「緣此故彼起」因由於此。「法界緣起」，謂法界為一大緣起，其能為緣起者，非唯業力，亦非唯差別生滅心識之賴耶，亦非唯平等不生滅理性之真如。萬法彼此融通，互為緣起，重重無盡，此為華嚴圓宗所明之義。此之緣起四義，

各隨宗要而立名。曰「業惑」、曰「賴耶」、曰「真如」，實皆不出法界。故法界緣起，統收前三，法界義類雖多，統而示之，但唯一真法界，即諸佛眾生本源清淨心也。此心與萬法為根本。而此法界體是一心。無有一法不是本心所現。無有一法不是真如法界緣起，無有一法先於法界。是以任何一法，無不攬全法界而成。萬法彼此融通，互為緣起，重重無盡，此又可謂無盡法界緣起。（註二一）

（二）性起論

由「一心」而緣起萬法事象，叫做「性起」。性起與緣起，意思稍有不同，即：緣起是待他緣而生起，性起乃不待他緣，直接由其自性本具的性德而生起。自性若不具其性德，即使待他緣亦不得生起。本來，不改名「性」，顯「用」稱「起」，這是《探玄記》（第十六）解釋《華嚴經》「性起品」的性起的意思。性起不局限於「佛」，而通於眾生乃至山川草木的（註二二）當然，性起品的性起，卻是約佛陀所說的，所以是一種「果性起」，但其究竟，還是通用於「因性起」。不過，如果通於「因性起」的話，那末，性起是惟屬於「淨性起」？還是通於「染淨性起」？關於這個問題，有兩種看法，一個是「惟淨性起說」，另一個是「染淨性起說」。如據惟淨說，見於《探玄記》：「妄法雖違「真」，但真外無妄，妄體本真，故性起乃惟淨。可是，惟淨怎麼會起染淨二法呢？這是因為「無明」與「淨心」互為「有力」「無力」而形成流轉還滅之緣起的關係的（註二三）見於《遊心法界記》（註二四）即「流轉時，無明有力，淨心無力，而還滅時，淨心有力，無明無力。其所謂有的，是指「因」，而無力是指「緣」，因緣相由而形成染淨二種緣起，但其「有力」與「無力」，怎麼能夠相由互為相成相反呢？這是因為「無自性」的關係（註二五）若有自性，即墮落斷常二見而不能相由，這個無自性的地方，即是「性起」的立場，所以染淨緣起，全由無自性的「性起」而顯，而性起的作用，不待他緣，直接由其本性性能而起。

（三）海印三昧論

華嚴教理的中心思想，是由佛海印定中所表現的「法界無盡緣起」，而此法界緣起的究竟，乃是事事無礙法界，此為華嚴最高境界，乃一大法界緣起，然此緣起，乃稱性而遍事者，理事交相涉入之因陀羅網境界也。緣起稱性故而能常，世間萬法雖皆無常，而稱性之理則唯常，緣起遍事，故生滅與不生滅得和合，和合之事與理具相關性。具此法界緣起之妙用，實為大覺真心，「海印三昧」之所顯示，亦為覺心中實證之境界，唯此無礙妙境，與大覺真心混融為一，寂照寂，則法界緣起實乃諸佛自境界。普賢修此，遮那證此，修證相應，因果賅澈，復由悲心激發，從平等真智中，流出無礙無盡法界緣起大法，若依法界緣起觀，溯圓性圓修之理，修一切行，自能見一切性，度一切生，斷一切障，故此法界緣起，恒以實踐之觀行為基，然則實踐寄於緣性二起而立。其終極，又歸於性起，而性

起實據於海印三昧。

《華嚴經》「賢首品」裏，有如下之文證。「或現男女種種形，天人龍神阿修羅，隨諸眾生若干身，無量行業諸音聲，一切示現無有餘，海印三昧勢力故」（註二六）。法藏於《探玄記》卷四釋之曰：海印者從喻為名，如修羅四兵列在空中，於大海內印現其像。菩薩定心，猶如大海，應機現異，如彼兵緣故....」（註二七）「還源觀」曰：「言海印者，真如本覺也。妄盡心澄，萬象齊現，猶如大海因風起浪，若風止息，海水澄清，無象不現。《起信論》云：無量功德藏，法性真如海，故名海印三昧也。經云：「森羅萬象，一法所印，言一法者，所謂一心也。是心即攝一切世間出世間法，即是一法界大總相法門體，唯依妄念，而有差別，若離妄念，唯一真如，故言海印三昧也」（註二八）

註釋：

註 一：大正藏三十五冊一二一頁 a b 《探玄記》卷一。

註 二：大正藏三十五冊五〇四頁 b，《華嚴經》疏卷一云：為顯菩薩修行佛因，一道至果有階差故，夫聖人之大寶曰位，若無此位行無成故。此亦二種，一行布門，立位差別故，二圓融門，一位即攝一切位，一一位滿即至佛故。

註 三：大正藏三十五冊五〇四頁 b、c。

註 四：大正藏三十五冊五〇四頁 b。

註 五：大正藏三十五冊四九三頁 c。《華嚴經文綱目》一卷。

註 六：大正藏三十五冊四九三頁 c。

註 七：大正藏四十五冊五一四頁 a、b，《華嚴一乘十玄門》。

註 八：大正藏四十五冊六五一頁 a，《華嚴發菩提心章》第一。

註 九：大正藏三十五冊六一三頁 a。《華嚴經疏》卷第十五。

註一〇：大正藏十冊八四四頁 b，《華嚴經》四十卷，「人不思議解脫境界普賢行願品」

註一一：同上，八四六頁 b。

註一二：大正藏三十一冊五七五頁 c，《大乘起信論》。

註一三：大正藏三十五冊四四〇頁 b，《探玄記》卷第十八。

註一四：同上，四四〇頁 c。

註一五：大正藏九冊四二七頁 b，《華嚴經》六十卷，「菩薩明難品」第五。

註一六：同上，四六五頁 c，「夜摩天宮菩薩說偈品」十。

註一七：同上，五五八頁 c，「十地品」二十五。

註一八：大正藏四十五冊六八四頁 b，《注華嚴法界觀門》。

註一九：卅續一、七之三，二四九右，《華嚴經行願品疏》卷第一。

註二〇：大正藏三十六冊二頁 b，《華嚴經隨疏演義鈔》卷第一。

註二一：《華嚴經疏鈔》，第十冊，會本略例，宗承疏鈔例第三五頁。

註二二：大正藏三十五冊四〇五頁 c，《探玄記》卷第十六。

註二三：同上。

註二四：大正藏四十五冊六四八頁 c，《華嚴遊心法界記》。

註二五：同上，六四九頁 b。

註二六：大正藏九冊四三四頁 c。

註二七：大正藏三十五冊一八九頁。

註二八：大正藏四十五冊六三七頁 b。

第二章 修道論

華嚴的義理深遠，它所包含的領域非常廣，倘若要詳加考究，其內容，無非在詮示「教理行果」與入道修持的「信解行證」；前者是直接彰顯內證聖智的妙義，後者必須仰賴宗教實踐始能有所得。古德說：「佛法雖眾，不出信解行證」。

（一）「賢首品」說：「信為道源功德母，長養一切諸善法」。佛法大海，要想受奉行，唯信能入。儒家說：「誠則靈，不誠無物」。誠者乃是至信而不疑，並非迷信的信，而是明辨是非後所生的篤信。在《華嚴經》中以第一品至第六品經，為「舉果勸樂生信分」，顯示如來依正二報之莊嚴境界，令眾生起信，《大智度論》說：「佛自念言，若人有信，是人能入我大法海中，能得沙門果，不空剃頭染依。若無信，是人不能入法海中，如枯樹不生華，於佛法中空無所得。」由此可見信的重要。（註一）

（二）佛法甚深微妙的道理，除了信受奉行外，還要在教理上深入研究，才能徹底了解，故《法句經》說：「雖多誦經，不解何益？解一法句，行可得到」（註二）故不解佛法，如人處暗室，有目無所睹；倘若不能了解佛理，而盲修瞎煉，便容易走入外道的境界，所以《華嚴經》以「如來名號品」第七，一直到「如來出現品」第三十七，歸為「修因契果生解分」，以說明十信、十住、十行、十迴向、十地、等妙覺法門，作為差別因果及平等因果，所應了解之義理的最詳細之解釋，如「入法界品」中，善財童子五十三參，就是從萬行中去實際了解菩薩行之內容。俗語說：「信而不解，增長無明」；故唯有解了佛理，才能不被一切世間法所迷惑，而且唯有具足一切知解，始能弘法利生。

（三）在對佛理有了相當的了解後，就必須依理而行，因為了解佛理而不修行，猶如有目無足，「行」就是修持，唯有透過修持，才能實際受用；若專說不行，其結果是「終日數他寶，自無半分毫」，在《華嚴經》，「離世間品」第三十八（註）普賢菩薩以二千行門，作為菩薩行之總綱，故稱「託法進修成行分」。

（四）修行的目的在於證得菩提聖果，所謂「果地覺為因地心」，果是由因而感，證果的大小，完全可從初發心的大小來決定，古人說：「大心一發，勝過修行歷劫。《華嚴經》末會「入法界品」，就是托善財南遊之跡，由前修之功，圓五位行門，法界理事，目擊而盡，故能忘詮頓證佛的法界妙莊嚴海，以顯示華嚴是「稱性行法」，其證法雖有頓漸之分，但如來自入「頻申三昧」（註四）令諸菩薩頓證法界；而善財童子係漸次證入法界。然則非頓無以顯圓，非漸無以階進，非果無以修因，非因莫能趣果；所以須漸頓賅羅，因果圓融，因賅果海，果徹因

源，才能證入佛的法界，華嚴經以「入法界品」為「依人證入成德分」來說明證的法門。依《華嚴經》可分為三段；即先將有漏心轉入無漏心；再將有為菩薩行轉入無為菩薩行，以表菩薩係「上無菩提可求，下無眾生可度」；然後永修菩薩行而圓滿佛的功德。（註五）

第一節 修道的階段

華嚴修道的階位，有同教與別教之分別，在同教裏面，有小、始、終、頓、圓五教之階位（註六）小乘教的修道，分為方便位，五停心觀乃至世第一法七階，見道位四諦十六行相中的前十五心，修道位，第十六心以後，將斷盡三界修惑之位和究竟位，斷盡了三界見修二惑的阿羅漢位四種。（註七）

始教裏面，有「迴心教」與「直進教」之別，迴心教是為欲人引誘愚法小乘者迴入大乘所說之教法；直進教是直接為可受大乘法門者所說之教法（註八）迴心教的修道階位，有方便、見道、修道、無學四位說，有乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已辦地、辟支地、菩薩地、佛地之十地說，此中，前八地是二乘位，第九是菩薩位，第十是佛果位。又，直進教說有菩薩之五十一位說，即十信、十住、十行、十迴向、十地及佛果。但關於菩薩的不退有三說，因為菩薩根機不同，故立三種，即七住不退，《璣珞經》「賢聖學品」之說（註九）十迴向不退，《佛性論》第一卷之說（註一〇）和初地不退、《瑜伽論》第四十七卷之說（註一一）。

終教立四十一位，除十信，因為，十信唯是「行」，未得不退，故不為「位」。

頓教談一念不生即佛，離行位差別相，故不立階位。

別教的修道，在「寄顯門」乃立階位差別，而在「直顯門」乃不立階位，認為一位即一切位，即：因是普賢一因，果是遮那一果，並且因果不二。《五教章》下卷設三科表示如下（註一二）

- 1、約寄位顯……明寄顯門之意。
- 三科 2、約「報」明「位」……示三生成佛之旨。
- 3、約「行」明「位」……明直顯門之意。

寄位是寄十信三賢等位次而顯圓教行位的意思，這裏面，分為二門，一是「次第行布門」，二是「圓融相攝門」，一是由淺而深，由十信次第而至等覺妙覺之階級，二是不作次第差別，得一位即得一切位之相攝行位，例如信滿一位即成佛，

位位相即，因果無二。初信亦可成佛，但立位乃由退不退而定，故應十信滿心方可為位（註一三）故云信滿成佛。圓融、行布二門，究竟融通，不壞前後而能相即，相即而不違前後。

其次，約報明位是說：論成佛雖有種種義，然在別教，其極速乃無念成佛，而其極遲亦應經三生，三生是見聞、解行、證入。其意思如下：（註一四）

「見聞生」：觀見聽聞別教之法，熏成當來將證佛果菩提之種子，這個中間，叫做「見聞生」。

「解行生」：前生聞別教一乘之法，熏成種子，而於今生，得一乘圓解，修習圓行，這個中間，叫做「解行生」。

「證入生」：由於前面之見聞解行而證得佛果菩提。

總之，第一生見聞別教一乘之法門，第二生聞圓解修圓行，第三生證得無上妙果，叫做三生成佛義。但關於這第三生的證入，是與第二生隔世？或不隔世而於第二解行生之身就證得圓滿之大果？這有兩種看法，認為與第二生隔世，叫做三世隔生之三生成佛，「入法界品」所說善財童子的證入就是一實際的例子。而不隔世直證大果，叫做法門分位之三生成佛，「舍那品」所說普莊嚴童子的證入就是。又如「小相品」所說兜率天子的證入，其見聞解行是隔生，而其解行證入是不隔生。（註一五）

第三，約行明位有二分，一是自分，二是勝進分。自分是依據其當位，勝進分是趣向於後位。一切行位，皆具此二分，而一行一切行，融通無礙，故於十信滿心，即具其他諸位，一時成佛。（註一六）

別教一乘，雖或寄位，或約報，或約行而明位，但其實是無位無差別，位位相即相入，無礙自在，這是華嚴與前四教所說不同之處。

第二節 修行的時間及其所依身

小乘教，始乘，終教均說有修行的時間問題，即：據小乘教看，聲聞人，極速者以三生而得羅漢果，（註一七）其極遲者須經六十小劫而得果，獨覺人，極速者四生，極遲者須經一百大劫而得果（註一八），菩薩乃須經三僧祇百大劫修六度，始能得果。一阿僧祇劫是八十增減大劫的五十二個十倍數。始教的菩薩，也須經三僧祇百大劫才能成佛，但此數法與小乘教不同，這裏是無數，十大數中

的第一數的三倍，叫做三阿僧祇劫，而於第一阿僧祇劫為自凡夫地修至十迴向滿心，第二阿僧祇劫，自初地修至第七地，第三阿僧祇劫從第八地而至得佛果。（註一九）

終教的菩薩，亦須修三僧祇劫始能成佛，但終教的三僧祇劫，定數的三僧祇之外，還有不定的三僧祇，以勸三乘人向一乘。

頓教不說修行的時節，一念不生即佛故。

別教一乘乃一念即多劫，多劫即一念，念劫圓融相即，長短相入，所以成佛的時節也不一定。

其次，修行的所依身有二種，一是「分段身」，二是「變易身」。分段身是身有形段，命有分限，感過去善惡業因的吾人現實的身體。變易身是前變後易，微細難知難了，惟由悲願力改轉身命，妙用自在之微妙身。（註二〇）

小乘教唯依分段身而修，就是佛世尊的實報身也是分段身，始教在寄顯門乃七地以前依分段身而修（註二一），八地以上依變易身而修，而在實報門乃十地金剛無間道以前唯依分段身而修，初地以上乃依變易身而修。頓教一切絕言，故不說明二種生死之依身。圓教唯依分段身而至十地，因此圓教但究分段身之因位，故不分生死麤細之相。（註二二）

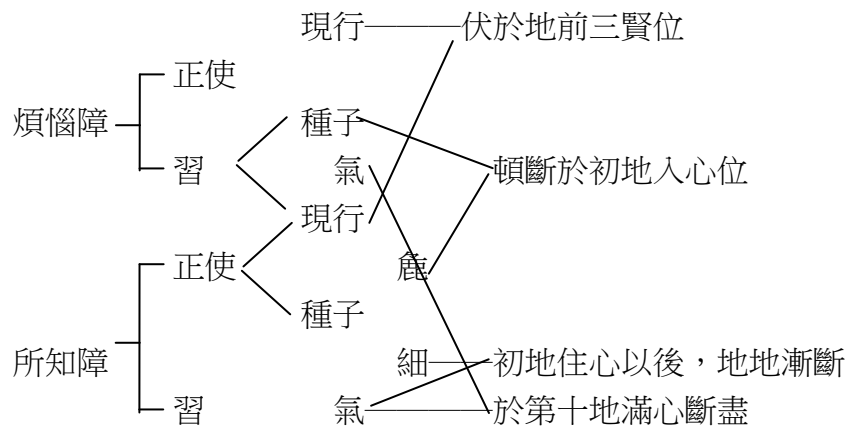
第三節 斷惑次第

斷惑為修道要項之一，故應知其次第。小乘教於世第一法的無間道而入見道斷三界見惑，得預流果（註二三）次斷欲界修惑九品中的前六品而得一來果（註二四）再全斷欲界九品修惑而得不還果（註二五）然後全斷上二界、色界、無色界之修惑，而得羅漢果（註二六）這是小乘教的次第證，當然小乘教中亦有超越證，而不按照上面之次第。

始教將惑障分為煩惱，所知二障。二乘人於見道之初、全斷分別起之煩惱障，而於修道中斷盡俱生起之煩惱障。菩薩乘亦將煩惱所知二障分為分別、俱生二種，並於此二種上面，再立現行、種子、習氣之斷別，於地前、地上、或伏或斷，作一詳細之分別。

終教認為：聲聞人只能伏煩惱障而不斷煩惱障，同時不能斷所知障，也伏能住所知障，因為，仍有微細之根本無明故。終教不分分別、俱生之別，因為，此

教在初地上，不分見修二惑，一具而斷，故亦無分別、俱生之別。終教菩薩，於發心住、十住之初已得不退位，不墮二乘地（註三七）具有智力，能夠自在斷煩惱障，但為度眾生起見，故留惑潤生，留一點煩惱種子而不斷之，才能再生度眾。不過，在習慣上，終教也順應始教之例而立斷惑階段如下：圖



頓教是離言絕相之法門，故不分斷惑品類，故在能斷上，亦無各種差別。

以上四教是同教一乘之斷惑次第，在別教一乘裏，另有別的不同義趣（註二八）即：一切所障之法，一即一切，一切即一，容融無礙，而其能障之惑，亦相即相入，一多相即，圓融無礙（註二九）故無分成煩惱、所知二障，或分別、俱生或現行種子習氣等差別之必要，因此，一斷一切斷、一成一切成，無所局限（註三〇）不過，據《華嚴經》看，斷惑的分齊，大體可分下面四種：（註三一）

約證—於十地中，斷一切障惑。

約位—於十住上，已去斷一切惑障。

約行—於十信終心，斷一切障惑。

約實—一切惑障，本來清淨，故無可斷。

第四節 華嚴觀法之特色

華嚴觀法之特色，是「教即觀」，「觀即教」，以學視者即教，以行視者即觀，也就是學行一體，「學」即為「理解」，並且也表示「行」的意思。所以稱謂十玄緣起，或六相圓融，那是教學思辨，所論究的成果，是義學的表示，也是作為十玄緣起觀、六相圓融觀之行門，所實踐的內容。另外以四種法界作為行取觀門，

以緣起與性起之理論直接作為觀行而付之於實踐。於是令眾人眩惑而不能見到其行學之一面，以為華嚴學只是理論上的純理學，甚至有人誤以為《華嚴經》沒有實際修持的法門，以及入門之方便法，因為華嚴觀法是對事物或人的觀察，採取直證的方式，也就是緣起觀的實踐。澄觀之《華嚴經疏鈔玄談》卷第二（註三二）說。此經典通於三學，正以海印三昧中所現詮說定學，故行者亦應接受而有此定心方可，此處所說之定正是止，華嚴圓教之止是不在觀之外，故以止觀一致統括一經，凝然（註三三）以華嚴別教一乘正詮定學，專明心觀，觀行之方法唯有此經，誠然，海印定中所現之法，以菩薩之定心，始得可能領會（註三四），眾生要冥合成佛之正覺，必須以專心於定心觀法矣。

華嚴之觀法，雖然其教義究竟歸著於事事無礙，重重無盡上之無礙無盡之法界緣起觀，但為說明教義之內容需要種種之施設，其種類部門實有多種（註三五）因此專注於觀法之著作，在傳統列祖們亦見有頗多。如：

法界觀（三重），即：真空絕相觀，理事無礙觀，事事無礙觀，為杜順之法界觀。（註三六）

華嚴三昧觀《五教止觀》杜順撰，賢首之《遊心法界觀》一卷係祖述杜順之三昧觀也。（註三七）

妄盡還源觀（賢首作）一卷，內容分為、用、偏、德、止、觀六門，以述杜順之法界觀。（註三八）

普賢觀（賢首作，一卷，內容分為十重止觀及普賢行即十重事行）（註三九）

唯識觀（探玄記第十三以下說有十種唯識）。（註四〇）

華嚴世界觀（賢首作，一卷），觀「舍那品」所說之華藏世界。

三聖圓融觀（清涼著，一卷，托遮那、普賢、文殊三聖境以說觀心、修行）。（註四一）

華嚴心要（清涼著，一卷，清涼答順宗帝之一乘心要）。（註四二）

五蘊觀（清涼著，一卷，表示真空宗教之書）。（註四三）

十二因緣（清涼著，一卷，寄三乘教所說十二因緣之觀法，以顯一乘教之深觀。

若以華嚴行法，大別可分為緣起觀和性起觀，兩大部門，因此其他諸觀由此二觀中任何一門得予統攝，緣起觀，以緣起現前之事法作為本位上之觀法，十玄緣起，六相圓融等事事無礙之教義可以直接稱為觀法，就是緣起觀。然而，性起觀是當下達觀眾生本來之果相，一心之心性，以無障礙之佛眼觀看時，十方世界一切眾生，悉皆具有如來智慧德相，本來成佛，原來是佛。（註四四）

註釋：

註 一：大正藏二五，六三 a，《大智度論》第一卷。

註 二：大正藏四，五六四 b，《法句經》卷上。

註 三：大正藏九，六三四 c，晉經卷第三十七。

註 四：大正藏十，三二六 c，「入法界品」第三十九之二。

註 五：大正藏十，三四四 b，「入法界品」第三十九之五。

註 六：大正藏四五，四八一 b，《法藏五教章》卷第二。

註 七：大正藏四五，四九一 b《五教章》卷二。

註 八：同上，四八八 b。

註 九：大正藏二四，一〇一四 a，《菩薩瓔珞本業經》卷上。

註一〇：大正藏三十一，七八七 c，《佛性論》卷一。

註一一：大正藏三〇，五六四 c，《瑜伽師地論》卷四十七。

註一二：大正藏四五，四八九 c，《五教章》卷第二。

註一三：大正藏四五，四八九 a，《一乘教義分齊章》卷第二。

註一四：同上四八九 c。

註一五：同上四八九 c。

註一六：同上四九〇b，「言住位成佛，何名信滿，答由信成故，是故是行佛非位佛也」。

註一七：同上四九〇b。

註一八：同上四九〇b。

註一九：同上四九〇c。

註二〇：同上四九一a。

註二一：同上四九一a。

註二二：同上四九二b。

註二三：同上四九二c，《一乘教義分齊章》卷第三。

註二四：同上四九二c。

註二五：同上。

註二六：同上。

註二七：同上四九三a。

註二八：同上四九五c，若依圓教一切煩惱不可說其體性，但約其用甚深廣大，以所障法一即一切，具足主伴等故。

註二九：大正藏三五，二六九c，《探玄記》卷第八，引用《起信論》說明真如分為三大，以問答為別教所說之罪體廣大成為重重無盡，與終教對比之說明之處，作為參考。

註三〇：一障即一切障是晉譯《華嚴經》卷第三十三「普賢菩薩行品」，大正藏九，六〇七a，所說：「起一瞋恚心者，一切惡中無過此惡」。一斷即一切斷是同經卷三十二「佛小相光明功德品」(同上，六〇六b)中說：「若有眾生得聞此香，諸罪障皆悉除滅……二萬一千等行煩惱，此諸煩惱皆悉除滅。」一成即一切成是同經卷第三十五「寶王如來性起品」(同上，六二七a)說：「如來身中悉見一切眾生發菩提心，修菩薩行，成等正

覺，乃至見一切眾生寂滅涅槃亦復如是，皆悉一性，以無性故。」以此等經文所說，可推知其一斑矣。

註三一：大正藏四九，四九六 a

註三二：卍續八，八之三，一九一左，「以經雖通詮三學，正詮於定，皆是如來定心所演故……。況華嚴性海不離覺場說，佛所證海印三昧，親所發揮，諸大菩薩定心所受。」

註三三：《法界義鏡》卷上（日大藏華嚴宗章疏下所收本之一一）。

註三四：大正藏三五，一八九 a，《探玄記》卷第四。

註三五：大正藏四五，五五九 a，《華嚴經內章門》等「雜孔目章」卷第二、「智儼孔目章」，第九迴向初普別始終差別理事諸觀義章中，舉出真如觀乃至一切入觀，共十八種之觀例，也不得不將其看成為觀法之部門。唯是通常於修道之初門上，隨病所施設之，不能成為觀法體系的部門。

註三六：大正藏四五，六八三，《宗密註華嚴法界觀門》。

註三七：大正藏四五，五〇九，《華嚴五教止觀》。

註三八：大正藏四五，六三七，法藏述修《華嚴奧旨妄盡還源觀》。

註三九：華嚴疏鈔第十冊，「三聖圓融觀門」。

註四〇：大正藏三五，三四七頁 a，「十重唯識觀」，《探玄記》第十三。

註四一：華嚴疏鈔第十冊附錄，原本為金陵刻本，以續藏本校其異同。

註四二：同註四一。

註四三：華嚴疏鈔十冊，「五蘊觀」。

註四四：大正藏九，六二三 c，晉譯《華嚴經》卷第三十五，「寶王如來性起品」，說「如來智慧無處不至，何以故？無有眾生無眾生身，如來智慧不具足者。」

第三章 空觀與有行

華嚴之教學，以緣起現前的事法，作為直接觀行之對象，如「十玄緣起」、「六相圓融」等，事事無礙之教義，可以直接稱為觀法，就是「緣起觀」。在《華嚴經》卷第十三，「光明覺品」(註一)，明示一多相即無盡之別教一乘緣起之根源，由佛兩足相輪放出百億光明，遍照三千大千世界，說一一之光明遍照百億之世界，成為重重無盡。「菩薩問明品」(註二)亦廣泛說明緣起諸法，其當體無自性，空無自性成為超越對立矛盾之媒體內容，如文中說「世間所見法，但以『心』為主，隨解取眾相，顛倒不如實，世間所言論，一切是分別，未曾有一法，得入於法性，能緣所緣力，種種法出生，速滅不暫停，念念悉如是。」

第一節 頓悟「毗盧法界」直指「眾生自性」

昔唐憲宗問清涼國師曰：「何謂法界？」師曰：「法界者，一眾生身心之本體心。從本已來，靈明廓徹，廣大虛寂，唯一真境而已。無有形貌，而森羅大千，無有邊際，而含容萬有，昭昭於心目之間，而相不可覩，晃晃於色塵之內，而理不可分，非徹法之慧目，離念之明智，不能見自心如此之靈通也。故世尊初成正覺....全以真空揀情，事理融攝，周偏凝寂，是之謂法界大旨。」(註三)故萬象森羅，遍於虛空之一切境界，云之為「法界」。此為《華嚴經》所說一真無障礙法，亦「毗盧法界」。此法界一切凡夫聖人之根本真心，一切染淨諸法，未有一法出此，《楞嚴經》云「一切眾生，從無始來，迷卻此心，妄認四大為身，緣慮為心，譬如百千箇澄清大海，不認，但認一小浮漚。」(註四)若了四大之身，緣慮之心，緣生無性，全是真心，如了浮漚緣生無體，全是海水。《起信論》云：「一切諸法從本已來，離言說相，離名字相，離心緣相，畢竟平等，無有變易，不可破壞，唯是一心故名真如。」(註五)謂絕待一心，彌滿清淨，中不容他，一切妄相，本來是無，絕待真心，本來清淨。

《圓覺經》云：「妄認四大為自身相，六塵緣影為自心相，譬彼病目，見空中華，及第二目。」(註六)若了真心本無諸相，如虛空中本無諸華。「如來因地修圓覺者，知是空華，即無流轉，亦無身心受彼生死，非作故無，本性無故。」(註七)《傳法寶紀》說：「達摩之後，師資開道，皆善以方便，取證於心。....密以方便開發，頓令其心直入法界。」(註八)達摩以心傳心，不立文字，即傳此「心」，此心即是「佛心」，《宗鏡錄》卷一〇〇說：跋陀三藏云：理心者，心非理外，理非心外；心即是理，理即是心。心理平等，名之為理；理照能明，名之為心。覺心理平等，名之為「佛心」。又《宗鏡錄》卷九八說：「伏陀禪師云：

藉教明宗，深信含生同一真性凡聖一路，堅住不移，不隨他教，與道冥符，寂然無為，名為理入」（註一〇）。「理入」即為「頓入」。故欲修觀行，先須了悟此一心，若未悟此心，非是真修。

故清涼大師於《華嚴十地品疏》中說：「帝網無盡一心也。一切眾生，從無始來，迷妄不知無盡法界是自身心，於中本具帝網無盡色心功德，即與毗盧遮那身心齊等，卻將自家無障礙佛之身心，顛倒執為雜染眾生；譬如金輪聖王，統四天下，身智具足，富樂無比，忽然昏睡，夢為蟻子，於夢位中，但認己為蟻子，不覺本是輪王，是故欲求成就究竟佛果，切須悟此毗盧法界。若未悟此法界，縱經多劫，修習萬行，徒自勞苦，不得名為真實菩薩，亦不能生如來家故。此無盡法界一心，人罕能知，知亦寡信，信亦鮮解，解亦難臻此境。是以多劫菩薩，不信不解，上首聲聞，如盲如聾。其有宿熏圓根，宜此駐意。若能信悟在懷，當日生於佛，頓入毗盧性海。」

第二節 悲智雙運，十度齊修之「淨行」

依緣起觀為對境，觀照其相即相入，無礙自在，或以金獅子，或是水與波等事法，作為對象不如依本來的一塵一法，一切現前之事法，來做觀行最為實際，「淨行品」（註一一），於日常生活中，身、口、意三業，所行的事，所歷之緣當中，隨時提高警覺，「巧」發大「願」，而「防非止惡」。因而「離過成德，名為清淨。」成就自己三業清淨，啟發利他之願行，即啟發「悲」心而利益眾生，是為悲智雙運之行，名為「淨行」。學佛的人，如果知道願行的重要而實際踐履，那就「舉足下足」，盡與「文殊」同一「心」；「見聞覺知」的六根門頭，皆是「普賢」之大「行」。也許有人認為，經文中祇有「一百四十一願」，幾曾談到「行」呢？清涼國師說：「願文中一，始自出家，終於臥覺，皆「事行」也。「事行」，就是有意義的行為。二、「知家性空」，「理行」也，「理行」，就理論上的行為。」（註一二）「淨行品」中「辨隨事所行」，隨事所行者，隨便什麼時候，什麼地方、遇到任何的事，都應該要「依理作觀」，「觀」，也是「行」，諸如「菩薩在家，當願眾生，知家性空，免其逼迫」，「知家性空」，即是就現前的「家」觀察其性本空而不耽著，這也是「觀行」。（註一三）即觸境不迷，善達事理，即「智行」，隨事巧發大願，即以願導智，不滯自利，增長菩薩悲智之大行也。

以凡夫無智，觸境成迷，滯於自利，難出生死，現以大願引發二乘人內心的智慧，使之利益眾生，悲能拔一切苦，智能修一切善，悲智相導，如車之二輪，鳥之二翼，謂之雙運或無礙。又對於事境，善了邪正，當願眾生，皆假觀也。事境、邪正、眾生，皆緣生幻有，而不妨有它存在的事實，謂之「假觀」。而「知身空寂，心無染著」，即空觀（註一四）幻境固然皆空，即我此身，亦復眾緣所

成，空無自性，所以說是空觀。「見如實理」，中觀也。如實理，就是諸法空性，此性也，不空，不有，所以說是中道觀。（註一五）

此觀行中每一願心，皆是行門，且具十度齊修之功，因其所成行，皆施眾生，即「布施」度之實踐，如「見苦惱人，當願眾生，獲根本智，滅除眾苦」（註一六），又於中不起二乘之心，即是「持戒」波羅蜜，如經文頁：「自歸於佛，當願眾生，紹隆佛種，發無上意」（註一七）佛曾斥二乘為焦芽敗種，故《法華經》有不得親近小乘三藏學者之誡，（註一八）尤以《梵網經》四十八輕戒中第十五「菩薩以惡心、瞋心、橫心、橫教二乘聲聞經律，外道邪見論等犯輕垢罪」（註一九）第二十四條：「反學邪見二乘外道俗典者，犯輕垢罪。」第三十四條中，「若起二乘外道一念心者，犯輕垢罪」。（註二〇）如是等文，不可悉記。《華嚴經》六十卷，「入法界」說：「於時上首諸大聲聞、舍利弗、大目犍連、摩訶迦葉……在逝多林，皆悉不見如來神力，如來嚴好，如來境界……。亦復不見不可思議菩薩境界……。如是等事，一切聲聞，諸大弟子，皆悉不見。何以故？以本不修習見佛自在善根故……。本不於生死流轉中發菩提心故」（註二一）

又能於安忍強軟兩境，此為「忍辱」波羅蜜之行，如文中說：「見端正人，當願眾生，於佛菩薩，常生淨信，見醜陋人，當願眾生，於不善事，不生樂著，見報恩人，當願眾生，於佛菩薩，能知恩德。見報恩人，當願眾生，於有惡人，不加其報。」（註二二）唯增善品，即「精進」波羅蜜之行，如文曰：「詣大小師，當願眾生，巧事師長，習行善法。脫去俗服，當願眾生，勤修善根，捨諸罪軛」。（註二三）若心不異緣，妙達性空即為「禪定」波羅蜜之行，如文曰：「若敷床座，當願眾生，開敷善法，見真實相。正身端坐，當願眾生，坐菩提座，心無所著。」（註二四）若能善巧迴轉即「慧」波羅蜜所成，如：「見不捨人，當願眾生，常不捨離，勝功德法，見能捨人，當願眾生，永得捨離，三惡道苦。」（註二五）凡所有見，皆願利物，即「方便」度之功，「若見樹華，當願眾生，眾相如華，具三十二，若見果實，當願眾生，獲最勝法，證菩提道」（註二六）善知藥病，決斷無差即具足「智」波羅蜜，「見疲病人，當願眾生，知身空寂，離乖諍法」（註二七）「若見險道，當願眾生，住正法界，離諸罪難」（註二八）具足「力」度即能遠離一切罪惡，災難之侵襲。

文殊師利菩薩說得好，「菩薩善用其心」心為一切法之本源，用於善則善，用於惡則惡，善用其心，等於行船掌舵，船的方向，全靠了舵手在探制，所以，掌舵的人，要善於把握，不然的話，就有翻覆的危險，反之，若能「善用其心」，則獲一切勝妙功德，一切世間，諸天魔梵、沙門婆羅門、乾闥婆、阿脩羅等，及以一切聲聞緣覺，所不能動。（註二九）

第三節 華嚴經中最忙碌的菩薩——「普賢」

「普賢」兩字的解釋，智儼說：「行周法界曰普，體順調善稱賢」，（註三〇）如果我們從字源學的觀點來看，普賢的梵語為「三滿多曼陀南」中譯偏吉，其意義就是「無所不在的光」或「無處不有的慈」。對於這個名詞的起源，我們可以追溯到西元第二世紀的「法有我無宗」所撰集的《百緣經》和《普曜經》，它們稱之為「賢善」和「普賢法身」，都是具有偏吉祥或圓滿意義，（註三一）就普賢得法身來說，就是法身普偏吉祥；就普賢大行大願來說，就是行願的普偏吉祥，行願的偏吉，是屬於因中一切菩薩的行德（註三二）法身的偏吉，是屬於果上一切諸佛的理德。若因若果，若事若理，沒有不是普遍吉祥的。清涼國師的《華嚴疏鈔》就以十義來發揮「普」義，以顯無盡：（一）所求普，要勤求一切如來所證故；（二）所化普，一毛端起，有多眾生，遍周法界，無邊無盡，皆盡化故；（三）斷障普，一念瞋心，百萬障門，如是等過八萬塵勞，猶如塵沙，皆悉斷除，一斷一切斷，無不斷故；（四）事行普，八萬度門，無邊行海無不行故；（五）理行普，隨所修行，深入無際，徹理原故；（六）無礙行普，事理二行交徹故；（七）融通行普，隨一一行，攝一切故；（八）所起大用普，無有一用不周偏故；（九）所行處普，上之八門，遍帝網剎而修行故；（十）修行時普，窮三際時，念念圓融，無竟期故。上之十普，參而不雜，涉入重重，善財入於普賢毛孔，一毛功德，即不可盡（註三三）。從這一段話中，更可以看出「普」義的殊勝了，也可由此了知其總賅萬行，隨一一行，皆能稱法界性，偏周於行布圓融法門。

到底普賢菩薩在忙些什麼呢？《探玄記》（註三四）有十種普賢行：「一達時劫，二知世界，三識根器，四了因果，五洞理性，六鑒事相，七常在定，八恒起悲，九現神通，十常寂滅。」於此十種之中又各各具十門，辨明百門普賢之行，由此則了知普賢行是何等的廣大了。《華嚴經》中直接以普賢為品名的是晉經第六會之「普賢菩薩行品」（註三五），在貞元經特別於最後附加了晉、唐兩經所沒有的普賢行願品，以具體的說明普賢行願之內容。而且在經之第七會「離世間品」中，對於普賢菩薩問有二百個問題，而普賢菩薩能答說有二千之行法，由此可看出普賢之活躍的情況，另外在唐經中有重會普光法堂會之最初置有十定之一品，以普賢為上首，說十大三昧之相。同時不可忘記，尚有第五會置於最後之十迴向品。此品是金剛幢菩薩入菩薩明智三昧，於出定後解說十種迴向法，說明迄今所修，得來無量之大行，必須統一迴向為眾生、正覺、實際，其所迴向善根之三種迴向，則如法藏所指示，以「成就普賢法界之德用（註三六）為此品之宗趣」。因而其中所明示之三種迴向之義，為廣說統攝十種迴向，實在是雄偉壯麗，非言語所能道盡。

其次不可忽視的是「十地品」中所說十地菩薩之「十波羅蜜」之正行（註三

七)亦是普賢行之主要科目，尤其經中以般若波羅蜜為主要德目，因為如果除去「般若」，則單為道德實踐之行法，於菩薩行無甚大意義，而此般若之空觀思想與華嚴十地品，甚為契機，因為般若即為文殊之內德，《華嚴經》最後之「入法界品」，最初善財行者是由文殊之引導，最後歸向普賢得證入於法界，整個華嚴經之行法，也都是以文殊之大智導普賢之大行為宗旨。

再以普賢行之內容，在晉經第三十三卷，「普賢菩薩行品」(註三八)之起初，普賢菩薩說：「菩薩摩訶薩，起一念瞋恚心者，一切惡中無過此惡。」對瞋恚之惡德極力忌嫌。更說：「起瞋恚心，則受百千障礙法門」。並且說明了障礙之內容；因瞋恚是妨害菩薩利他功德，大悲攝化眾生的最大障礙。所以普賢菩薩為了要消除這種障礙，而力說要以十種正法之修習來斷除此種惡業。又在「離世間品」中揭示十種普賢心(註三九)與十種普賢行願法相互照應之時，能住於大慈、大悲，以菩薩利他之大行為主要工作。能與此同一歸趣者，應「同號皆名普賢」。

為了具備普賢之實德，當以無所有之心，修持波羅蜜之萬行，法藏解釋，要以：「一離世間之妄執，二緣起世間成為無自性，三在世間而不為世間所攝，四佛果究竟即一切世界而不著於世間。」，(註四〇)如此才是善巧於一切行而泯滅一切行跡，無礙無盡之「大行」。

註釋：

註 一：大正藏十，六二 b，「光明覺品」第九。

註 二：大正藏十，六六 c，「菩薩問明品」第十。

註 三：《華嚴經疏鈔》，第十冊，《法界宗五祖略記》，四祖清涼國師，第十九頁一二十頁，台北，華嚴蓮社印行。

註 四：大正藏十九，一一〇 c，《大佛頂首楞嚴經》卷第二。

註 五：大正藏三二，五七六 a，《大乘起信論》一卷。

註 六：大正藏十七，九一三 b，《大方廣圓覺經》。

註 七：同上。

註 八：大正藏八五，一二九一 b，《傳法寶記并序》一卷。

註 九：大正藏四八，九五三 a，《宗鏡錄》卷一〇〇。

註一〇：大正藏四八，九四二 a、b。

註一一：大正藏十，六九 b，「淨行品」第十一。

註一二：大正藏三五，六一三 a，《華嚴經疏》卷第十五，「淨行品」第十一。

註一三：大正藏十，七〇 a，「淨行品」第十一。

註一四：大正藏十，七〇 a（同上）。

註一五：大正藏十，七〇 a（同上）。

註一六：大正藏十，七一 a（同上）。

註一七：大正藏十，七〇 a、b（同上）。

註一八：大正藏九，三七 a《法華經》「安樂行品」第十四）。

註一九：大正藏二四，一〇〇六 a，《菩薩心地戒品》第十卷下。

註二〇：大正藏二四，一〇〇六 c，同上。

註二一：大正藏十，三二二 c-三二三 a，「入法界品」第三十九之一。

註二二：大正藏十，七一 b，「淨行品」第十一。

註二三：大正藏十，七一 a，（同上）。

註二四：大正藏十，七〇 a，（同上）。

註二五：大正藏十，七一 c，（同上）。

註二六：大正藏十，七一 a，（同上）。

註二七：大正藏十，七一 a、b，（同上）。

註二八：大正藏十，七〇 c，(同上)。

註二九：大正藏十，七二 a，(同上)。

註三〇：大正藏三五，七八 c，《搜玄記》卷第四。

註三一：在《大日經疏》卷一云：「普賢菩薩者，普是遍一切處，賢是最妙善義」。
大正藏三九，五八二 b。

註三二，普賢之源語，「入法界品梵本為 *samantabhadra* 音譯為「三曼多跋陀羅」。
Samanta 是善，*bhadra* 是吉之合成，表示為讚賞大乘菩薩之語，是極為適當的稱呼。另外加 *carya* 形容詞，此譯為必可修行，*caryasamantabhadra* 漢譯為普賢行。龍谷大學紀要第一輯佛教學論纂七九，「普賢行願思想發展史的意義」一文中詳細觸及。

註三三：清涼國師增刊「華嚴普賢行願品」別行疏宗密抄頁五。

註三四：大正藏三五，四〇三 b，《探玄記》第十六卷。

註三五：大正藏九，六〇七 a，「普賢菩薩行品」。

註三六：大正藏九，二四二 a，《探玄記》卷第七。

註三七：大正藏九，五六一 b，「十地品」卷第二十五，「是菩薩，於念念中具足十波羅密及十地行等。」

註三八：大正藏九，六〇七 a。

註三九：大正藏九，六三四 c，晉經卷第三十七。

註四〇：大正藏三五，四一八 b，《探玄記》卷第十七。

第四章 法界緣起觀照下之行持

一乘教中所說行門，皆是華嚴普賢之行，普賢行海浩瀚無涯，欲圓滿普賢之大行願，必須稱自家毗盧法界，修本有普賢行海，令無盡功用，疾得現前，奈無始局執妄情，習以性成，卒難頓盡，致令自家神通功德，不能盡得自在受用，故應權淺根，宜支流出也。今就觀行，依四法界之理為據，略示五門如下：（一）諸法如夢幻觀，即當事法界觀。（二）真如絕相觀，即當理法界觀，（三）事理無礙觀者，即當事理無礙法界觀，（四）帝網無盡觀者，即當事事無礙法界觀，（五）無障礙法界觀者，即當四法界所依總法界觀。倘依此五門漸進而圓修，既得了悟無障礙法界於自本心，於中本具十華藏世界微塵數相好，帝網無盡神通功德，與十方諸佛更無差別。

第一節 諸法如夢幻觀

且初「諸法如夢幻觀」者，即當「事法界觀」，謂常觀一切染淨諸法，全體不實，皆如夢幻，此能觀智，亦如夢幻。譬如夢中見種種諸異相，世間亦如是，與夢無差別。《金剛經》云：「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀」（註一）肇公云：「虛兮！妄兮！三界界不實，夢兮！幻兮！六道無物。」，一切眾生從無始來，執一切法而為實有，致使起惑造業，循環六道，若常想一切名利怨親，三界六道，全體不實，皆如夢幻，則愛惡自然淡薄，悲智自然增明。此夢幻觀，《圓覺疏》中名「起幻消塵觀」，（註二）「天台」名假觀，亦名方便隨緣止，謂分明鑒照日觀，寂然不亂曰止。（註三）即觀中便有止，止中便具觀，乃止觀雙運也。若人雖信解圓教，而煩惱厚重，不能習得此夢幻觀者，（一）先作不淨觀（註四）謂觀身五種不淨；（註五）

一、種子不淨：謂父精母血，赤、白二色和合成故。《智度論》云：「是身種不淨，非餘妙寶物，不由白淨生，但從穢道出。」（註六）

二、住處不淨：謂在母腹中，生臟之下，熟臟之上，不淨流溢，汙穢充滿彼中住故。

三、自體不淨：謂三十六物，皆是不淨共和合故。言三十六者，外有十二，髮、毛、爪、齒、垢、汗、大小二遺，眵、淚、涕、唾。次有十二，皮膚、血、肉、肪、膈、腦、膜、骨、髓、筋、脈。中有十二，心、肝、膽、肺、脾、腎、腸、胃、生藏、熟藏、赤痰，白痰，即知從頂至足，皆是不淨。

四、自相不淨：謂九竅常流諸穢惡故。言九竅者，兩耳出垢，兩眼出眵淚，兩鼻出膿涕，口出涎唾，大便道出屎，小便道出尿，《智度論》云：「種種不淨物，充滿於身中，常流出不淨，如漏囊盛物。」（註七）

五、究竟不淨：謂命終身壞，降脹臭穢，膿血蛆分，不堪近故。《心地觀經》云：「應觀自身臭穢不淨，猶如死狗。」（註八）《金光明經》云：「我從久來恃此身，臭穢膿流不可愛，雖常供養懷怨害，終歸棄我不知恩。」（註九）

（一）觀自身竟，復觀他人，若男若女所有之身，皆具五種不淨，乃至觀一切世間有情之身，皆是不淨，故《起信論》云：「應觀世間一切有身，悉皆不淨，種種穢汙，無一可樂，既觀皆是不淨，貪愛之心自然不起。」（註一〇）

（二）或作骨鎖觀：應先觀想自身額上，皮肉爛墜，唯見白骨，漸漸從狹至寬，想於一頭，皮肉爛墜，見於白骨，乃至全身，皆見白骨，既見自身一具骨鎖分明現已，復觀餘人爛墜亦爾。觀第二具已，漸次觀於一房、一寺、一城、一國，乃至遍地，以海為邊，骨鎖充滿。為令觀心增長，復卻從寬至狹，漸略而觀，唯見一國皆是骨鎖，漸見一城、一寺、一房、一具。又於一具中，乃至漸漸唯見眉間少許白骨。見眉間已，專注一緣，湛然而住，如是修習，乃至得定，此觀成就，一切貪愛自然消失。（註一一）

（三）或作數息觀：應從淺至深，次第進修，先須調和自家氣息，不澁不滑，專注一心，數出入息。先數入息，後數出息，從一至十，終而復始，想心在數，不令散亂。若覺自心不假功力，任運從一至十，住數息中，然更一心隨息出入；若息入時，心乃隨之，從鼻至喉，從喉至心，臍膈脾脛，乃至腳指；若息出時，心亦隨之；息出離身，為至一搥、一尋等、一心恒隨息之出入。若覺心息任運相依，然更繫念唯在眉間，或在鼻端，安止其心；觀息住身，如珠中縷，為冷為暖，為損為益。若覺身湛湛然，悅樂然，更諦觀微細之息，及觀全身三十六物內外不淨；又觀心識剎那不住，如是修習，覺息出入遍諸毛孔，心眼開明，徹見身內三十六物及諸蟲戶，方更轉修其餘行門，更有別說，恐繁且止。如經中說：「觀出入息，三世諸佛入道之初門也。」（註一二）

（四）或作我空觀：應須作意推尋，今此之身本來無我，但是色心二法和合為相。色有地水火風之四類，所謂毛、髮、爪、齒、皮、肉、筋、骨、髓、腦、垢色，皆是其地。涕、唾、膿、血、津、液、涎、沫、痰、淚、精、氣、大小便利皆是其水。暖是其火。動轉是風。心有受、想、行、識之四類；所謂領納是受，取像是想，造作是行，了別是識。於此八類，何者是我，若皆是我，有八我。又況色中復有三百六十段骨，段段各別，皮毛、筋、肉、肝、心、脾、腎各不同，是諸心數等亦各不同；見不是聞，喜不是怒，既有此眾多之物，不知定取何者為

我？若皆是我，我即百千，一身之中，多生紛亂；離此之外，復無別法，翻覆推我，皆不可得，便知此身，但是眾緣假和合相，本來無我。行者晝夜恒作此觀甚妙，為一切眾生，從無始來，執身為我，因寶此我，貪求名利，欲榮益我，嗔違情境，恐侵損我，愚癡之情，非理計較；今既常觀此身本來無我，即三毒自滅，三毒既滅，三界自離也。

(五)或作法空觀：應須諦觀此身色心二法；色有地、水、火、風；心有受、想、行、識。於此八法，一一諦觀，皆從緣生，都無自性，八法當體皆是空也。
(註一三)

初心行者，宜習此等觀門，隨心所樂，或一或二，乃至五種，皆得修習，心觀法行，唯貴修鍊。

第二節 真如絕相觀

真如絕相觀者，即當理法界觀，於中安心，復有三門：一者，常觀遍法界，唯是一味清淨真如，本無差別事相；此能觀智，亦是一味真如，六祖釋無念云：「無者無諸相，念者念真如（註一四）」此乃想念諸法，全是真如，雖然想念，本無想念之相。故《起信論》云：「雖念，無有能念可念，」此中所想真如，即是絕待真心也。此門行者，常想一切諸法，唯是一味清淨真如，本無生滅，是名真如三昧，亦名一行三昧，亦名無生三昧。（註一五）

二者，若念起時，但起覺心，念起即覺，覺之即無，修行妙門，唯在於此，即此覺心，便名為觀；此亦雖起覺心，本無起覺之相。此門行者，一切時中，心念若起，但起覺心，便要修行要妙之門。

三者，擬心即差，動念便乖，但棲心無寄，理自玄會，故《圓覺經》云：「但諸菩薩，及末世眾生，居一切時不起妄念，於諸妄心亦不息滅，住妄想境，不加了知，於無了知，不辨真實（註一六）」又賢首云：「若起心作凡行，非是真行，不作一切行，行心無寄，是名大行。」此門即以本性自照名觀。此門行者，一切時中，心無所寄，是名真修，雖然備修萬行，於萬行中心無所寄。

又禪宗東夏七代祖師，所傳心要，而有三門，攝盡無遺：（1）見性門，先須了悟絕待真心，一切妄想本無，真心本淨，即心是佛，非假外求，即前頓教一心是也。（2）安心門，如上所說想念真如等三門是也。（3）發行門，須備修菩薩六度萬行，具依三門，即是正禪，隨闕一門，更成偏見。達磨云：「我法以心傳心，不立文字，此心是一切眾生清淨本覺，亦名佛性；欲求佛道，須悟此心，

即是見性門。」又云：「如是安心，所謂壁觀；令修道人，心住真理，寂然無為，喻似牆壁，不起分別，即是安心門（註一七）又云：「如是發行，所謂四行。」（註一八）

一、報怨行：謂修道人，若受苦時，當自念言，我從往昔無數劫中，棄本逐末，流浪諸趣，多起怨憎，違害無限，今雖無犯，是我宿怨惡業果熟，非天非人所能見與，甘心忍受，都無怨訴。

二、隨緣行：謂修道人，若得勝報榮譽等事，當自念言；一切諸法皆從緣生，是我過去修因所感，今方得之，緣盡還無，何喜之有，得失隨緣，心無增減，喜風不動，嗔風不生。

三、無所求行：世人長迷，處處貪著，名之為求；智者悟真，理將俗反，三界九居，猶如火宅，有身皆苦，誰得而安，於三界內，無所願樂。故曰有求皆苦，無求乃樂。

四、稱法行：謂性淨真理，目之為法，而此理性本無慳等一切萬惡，應稱理性修布施等一切萬善，斯之四行，即是發行門。

又《草堂禪師圓覺疏》中亦有三門（註一九）大同於此：一先悟圓覺性，謂一味清淨真心，二次發菩提心，謂大悲大智大願。三後修菩薩行，謂六度萬行等法，斯之三門，禪學之者，甚為切要，若不圓修三門，無由離諸邪見。謂古來禪宗諸家語錄多分，但應當時根宜，或唯說見性，或但言安心，或只談發行；又安心發行中，復各有多途，或但明一途等云云。今此諸門，心若通達，然後披覽諸家禪教，乃各知其旨歸。

第三節 事理無礙觀

事理無礙觀者，即當事理無礙法界觀，謂常觀一切染淨事法，緣生無性，全是真理，真理全是一切染淨事法，如觀波全是濕，濕全是波，故《起信論》云：「雖念諸法自性不生，而復即念因緣和合，善惡之業，苦樂等報，不失不壞，理不礙事也，如濕性雖一，不礙波浪成多，雖念因緣善惡業報，而亦即念性不可得（註二〇）」事不礙理也，如波浪雖多，不礙全濕性。若習假空中三觀者，謂想一切諸法，緣生無性，舉體全空，即是空觀。如鏡中像，全無實體，若想一切諸法，雖有不實，皆如夢幻，即是假觀，如觀鏡中像，有而不實，若想一切諸法，全是一味妙明真心。如前終教所明廣大真心是也，即是中觀。（註二一）

如觀明鏡，此之三觀，或單修一門，或漸次俱修，或一時齊修，任器取捨。

第四節 帝網無盡觀

帝網無盡觀者，即當事事無礙法界觀，於中略示五門：一、禮敬門（註二二），二、供養門，三、懺悔門，四、發願門，五、持誦門。一、禮敬門者：謂想盡虛空遍法界塵塵剎剎帝網無盡三寶前，各有帝網無盡自身，每一一身，各禮帝網無盡三寶，每一一三寶前，各有自家帝網無盡身禮（註二三）更想此一門，盡未來際，無有休歇，念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。或坐中作此觀想（註二四）或晨昏禮佛，暫時歛念，入此觀門，功德無盡。清涼云：「不入此觀，徒自疲勞，或且入純門，想遍法界，純是毗盧佛，或彌陀等。每一尊前，且想一身禮，更若難入，且想十尊佛，每一、千尊，乃至無盡，下准此門習之。

二、供養門：想盡虛空遍法界塵塵剎剎帝網無盡三寶前，各有帝網無盡自身，每一一身，各出帝網無盡供具；所謂香華、燈燭、衣服、飲食、幢幡、傘蓋、瓔珞雲、樓閣雲等，每一一身所出供具，各供養帝網無盡三寶，每一一三寶前，有帝網無盡身供養。更想此一門，盡未來際無有休歇，念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭、或坐中想此供養，或佛前燒香奉華時，暫入此觀，或無香華，但合掌入此觀門，功德亦無窮盡。

三、懺悔門：想盡虛空遍法界塵塵剎剎帝網無盡三寶前，各有帝網無盡身，每一一身，盡皆志誠懺悔帝網無盡罪障；所謂自從無始迄至今身，所造五逆十惡等罪，煩惱所知等障；每一一身，懺悔帝網無盡罪障；每一一罪障，有帝網無盡身懺悔，總想此一門，盡未來際，無有休歇，念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭，或坐中想此懺悔，或佛前懺悔時，作此觀門。如《普賢觀經》：「若欲懺悔者，端坐念實相，眾罪如霜露，慧日能消溶。」（註二五）

四、發願門：想盡虛空遍法界塵塵剎剎帝網無盡三寶前，各有帝網無盡身；每一一身，各發帝網無盡願，所謂：無邊眾生誓願度，無盡煩惱誓願斷，無量法門誓願學，無上佛道誓願成。并自心所樂善願，盡總發之。每一一身，發帝網無盡願；每一一願，有帝網無盡身發，總想此一門，盡未來際，無有休歇，念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭，或坐中念鍊，或佛前發願時，作此觀想。

五、持誦門：想盡虛空遍法界塵塵剎剎帝網無盡三寶前，各有帝網無盡身；每一一身，各持帝網無盡真言教法諸佛菩薩名號；每一一真言教法諸佛菩薩名號，有帝網無盡身持，總想此一門，盡未來際，無有休歇，念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。或持課誦經等時，先作此觀想竟，然後持誦甚妙，上之五

門既爾，若其餘行門，准此習之。故裴公「法界觀序」云（註二六）「但使學人冥此境於自心，心慧既明，自見無盡之義，不在備通教典，碎列科段；若習同時具足相應觀者，謂隨一法，同時具足法界諸法也。」

第五節 無障礙法界觀

無障礙法界觀者，即當四法界所依總法界觀，謂常觀想一切染淨諸法，舉體全是無障礙法界之心，此能觀智，亦想全是法界之心。《華嚴經》云：「知一切法，即心自性，成就慧身，不由他悟。」，今此無障礙法界中，本具三世間、四法界。一切染淨諸法，未有一法出此法界，而此法界，全此全彼，互無障礙；則知根根塵塵，全是無障礙法界。若於四威儀中，常觀根根塵塵，皆是重重無盡法界，即習普眼之境界也。此觀是一切三昧觀門根本若常修習，一切三昧觀門，自然現前。

上來所說諸多觀門，或樂總修者，或修一二者，任情皆得，但專切修鍊，一生不剋，三生必圓。又行者須起思想，想得現前，常現不隱，方是華嚴圓教真行。清涼疏主，事事無礙十玄門，多有六句，前五句是起想修鍊，鍊得現前，更不想鍊，雖不想鍊，常現不隱，方成第六行句。《法界觀》云：「深細思之，令現在前，圓明顯現，稱行境界。（註二七）」圭山禪師云：「思之念現。為真解也。已現即不更思，雖不更思，而亦常現不隱，方為實行。」

又一行禪師云：「先須起想，想得現前，然後用般若空而淨除之，即成不思議大用，頓入佛果。」若不起心觀之，錯會般若意也，縱爾入空，亦失圓頓之道。圓宗行者，鍊修功至，豁然言亡慮絕，了了分明，方為真行，若得如是，四威儀中，常見不思議境界。

註釋：

註 一：大正藏八冊七五七 a，《金剛般若波羅蜜經》。

註 二：大正藏三九冊，五三六 a，《圓覺經疏》。

註 三：天台教學史，一六三，「三觀思想」，慧嶽法師編著。

註 四：大正藏四五，五五二 b，《孔目章》卷二，智儼認為「五種觀」為聲聞初修的階段，又稱為「五停心觀」。

註 五：大正藏二九，一一七 b，《俱舍論》卷第二十二。

註 六：大正藏二五，一九九 a，《大智度論》卷十九。

註 七：大正藏二五，一九九 a，同上。

註 八：大正藏三，三二一 b，《心地觀經》卷六，「厭身品」七。

註 九：大正藏三九，三三三 b，《金光明經》卷六。

註一〇：大正藏三二，五八二 c，《大乘起信論》。

註一一：大正藏二九，一一七 b、c，《俱舍論》卷二十二。

註一二：大正藏二九，一一八 a、b，同上，卷二十三。

註一三：大正藏二九，一一四 c，同上，卷二十二。

註一四：大正藏四八，三三八 c，《六祖壇經》。

註一五：大正藏三二，五八三 a，《大乘起信論》。

註一六：大正藏十七，九一七 b，《圓覺經》。

註一七：大正藏八五，一二八五 a，《楞伽師資記》。

註一八：大正藏八五、一二八五 a、一二八五 b，(同上)。

註一九：大正藏三九，五三六，《圓覺經疏》。

註二〇：大正藏三二，五八三 a，《大乘起信論》。

註二一：大正藏四六，四七二 c，「小止觀」。

註二二：《華嚴經疏鈔》，十冊，「普賢行願修證議」(正修十行)。

註二三：大正藏四五，六四〇 a b c，《修華嚴奧旨妄盡還源觀》。

註二四：《華嚴經疏鈔》，十冊，「普賢行願修證儀」(十端坐思惟)。

註二五：大正藏九，三九三 b 偈，《普賢觀經》。

註二六：大正藏四五，六八四 a，《注法界觀門序》。

註二七：大正藏四五，六九二 b，《注華嚴法界觀門》終。

第五章 融貫六位因果之「念佛法門」

念佛法門諸經廣讚，如《無量壽經》、《十六觀經》、或《藥師琉璃光如來本願經》，皆為倡導念佛求生淨土之法門，不論是「持名念佛」、「觀想念佛」、「實相念佛」，都必須具足「信」、「願」、「行」之三大要素，才能達往生極樂之目的。今此《華嚴經》亦以念佛法門，為得解脫證果之最佳途徑，尤其在「入法界品」中善財童子遍參知識，如德雲比丘，解脫長者，鞞瑟胝羅居士，俱以念佛一門而得解脫，最終又以普賢十大願王之力行實踐，迴向淨土，而得阿彌陀佛、文殊師利、普賢等諸大菩薩授記成佛。華嚴法界，密義重重，以無量修多羅而為眷屬，云何唯一念佛法門而能普攝，誠如所說，教指宏深，但入道初心，自有方便，入此一門，乃能徧徹無邊法界，是故善財童子于普賢一毛孔中，過不可說不可說佛剎微塵數世界，盡未來劫，念念徧徹無邊剎海（註一）今念佛人亦復如是，以一念所入諸佛剎海，過前不可說不可說佛剎微塵數倍。今且依四義以貫全經，一、念佛法身，即身常寂光中，二、念佛功德，成就實報莊嚴，三、最勝方便，持名念佛，四、念念普賢行願，導歸極樂國土。

第一節 念佛法身，即身常寂光中

所謂念佛法身者即吾人固有之性，念佛法身，即念吾人自性佛，吾人固有之性，湛寂光明，徧周塵剎，諸佛別無所證，全證眾生自性耳。《華嚴經》「如來出現品」云：「菩薩摩訶薩應知自心，念念常有佛成正覺，何以故，諸佛如來不離此心成正覺故。如自心一切眾生心亦如是，悉有如來成正覺，廣大徧周，無處不有、不離不斷，無有休息，入不思議方便法門。」（註二）此方便法門，即念佛法身，直顯眾生自性之法門，又云：「如來智慧無處不至，何以故，無一眾生而不具有如來智慧，但以妄想顛倒執著，而不證得，若離妄想，一切智自然智無礙智，則得現前。」（註三）云何離于妄想，須知一切眾生顛倒執著，全是諸佛法身，何以故，顛倒執著，而不證得，若離妄想，一切智自然智無礙智，則得現前。」（註三）云何離于妄想，須知一切眾生顛倒執著，全是諸佛法身，何以故，顛倒執著常自寂滅故，于此信入，諸佛法身無處不現，清淨圓滿中，不容他念，念念不迷，心心無所，從此起行，具足大悲，究竟大慈，于身無所取，于修無所著，于法無所住，歷十住、十行、十回向，十地，等覺，亦不離當念因果圓成。故曰才發菩提，即成正覺，如「賢首品」云：「若有菩薩初發心，誓求當證佛菩提，彼之功德無邊際，不可稱量無與等。」（註四）「初發心功德品」云：「菩薩初發菩提之心，所得功德，其量幾何，法慧菩薩言，此義甚深，難說難知，難分別，難信解，難證難行，難通達難思惟，難度量難趣入，雖然我當承佛威神之力，

而為汝說。」(註五)

如是念佛能于一切處見如來身，又如「光明覺品」，世尊放百億光明，從此三千大千世界，偏照十方，乃至盡法界虛空界，而文殊說頌，教人離于有無一異生滅去來種種諸見，偏一切處觀于如來，是為入佛正信。(註六)「出現品」亦云：「諸菩薩摩訶薩，不應于一法一事一身一國土一眾生見于如來。應偏一切處見于如來。譬如虛空，偏至一切色非色處，非至非不至，何以故，虛空無身故，如來身亦復如是，偏一切處，偏一切眾生，偏一切法，偏一切國土，非至非不至。何以故，如來身無身故。為眾生故示現其身。」(註七)又云：「菩薩摩訶以無障無礙智慧，知一切世間境界，是如來境界，知一切三世境界，一切剎境界，一切法境界，一切眾生境界，真如無差別境界，法界無障礙境界，實際無邊際境界，虛空無分量境界，無境界境界，是如來境界。」(註八)何以故，以自心智慧本無障礙，無障礙智慧即如來清淨法身，此名念自性佛，亦名自性念佛。自性念佛者，無佛外之念能念于佛，念自性佛者，無念外之佛為自所念。不入此門，所念之佛終非究竟，以不識法身自性故，若入此門時，一念功德過于虛空，無有限量，念念入於常寂光中。

第二節 念佛功德，成就實報莊嚴

念佛功德，即念佛果德，一切如來稱法界量，現種種身，示無盡莊嚴，作無邊佛事，一以普光明智而為其體，如「世主妙嚴品」云：「智入三世，悉皆平等，其身充滿一切世間，其音普順十方國土，譬如虛空具含眾像，于諸境界無所分別。」(註九)以此智不思議故，為能具足如斯力用，在凡夫地、聞法入理，得根本智，苟不能依智起行，圓修圓證，墮于二乘聲聞境界，諸佛大用不得現前，是故此經初會六品，全顯如來果德，二會至八會三十二品，明進修階次，直至菩提，總之不出六位因果，為令行者昭廓智境，窮諸行門，不取偏空而嚴佛土。而初會中「普賢三昧」一品，正顯佛華嚴全體，經明普賢菩薩，入一切諸佛毗盧遮那藏身三昧，此三昧者，依于法界，稱性偏周，一切剎塵，普身示現，教諸眾生不舍塵勞，繁興大用。(註一〇)隨說「世界成就品」(註一一)，「華藏世界品」(註一二)，以示淨穢諸剎，一切唯心，唯能深入普賢願海者，一切處無非佛土，一切時無非佛事，此三昧品貫徹全經。

至善財童子偏參知識，而德雲比丘，解脫長者，鞞瑟胝羅居士，俱以念佛一門而得解脫，如德雲比丘言：「我得自在決定解力，信眼清淨，智光照耀，普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行，往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛」(註一三)往詣十方一切國土之示現即為順法身，起于報化，也就是佛果之神通妙用

所能為者，下文云：「見于東方一佛二佛十佛百佛千佛百千佛，乃至不可說不可說佛刹微塵數佛，如東方、南西北方四維上下亦復如是」。(註一四)是名憶念一切諸佛境界，智慧光明普見法門，諸佛別無境界，唯以智慧光明之果德，隨順眾生而作佛事。此念佛人亦復如是，由信解具足，故能入佛智慧，由觀行具足，故能見佛光明智慧之德相，光明不從人得，唯藉緣因得顯發，故下文又開諸大菩薩三七念佛門，盡于十方三世及一一毛端量處，念念佛出世，念念佛說法，念念佛滅度，一以自心無邊智行而為其體，本具三身，一念相應，名為念佛三昧，入此三昧門，即能偏攝一切諸三昧門，又如解脫長者言：「我入出如來無礙莊嚴解脫門，見十方各十佛刹微塵數如來，彼諸如來不來至此，我不往彼，我若欲見安樂世界阿彌陀如來，隨意即見，我若欲見栴檀世界金剛光明如來，妙香世界寶光明如來，蓮華世界寶蓮華光明如來，妙金世界寂靜光如來，妙喜世界不動如來，善住世界師子如來，鏡光明世界月覺如來，寶師子莊嚴世界毗盧遮那如來，如是一切悉皆即見，知一切佛及我心，悉皆如夢，知一切佛猶如影像，自心如水，知一切佛所有色相，及以自心悉皆如幻，知一切佛及以己心，悉皆如響，我如是知，如是憶念，所見諸佛皆由自心」(註一五)。所謂無礙莊嚴解脫者離一切相，成一切相，雖然如夢如幻，而亦不壞夢幻諸境，若不入此夢幻法門者，便如舍利佛大目犍連等在逝多林，不見如來神力境界，以善根不同故，善根即佛種，如鞞瑟胝羅言：「我開栴檀座如來塔門時，得三昧名佛種無盡，我入此三昧，隨其次第，見此世界一切諸佛，所謂迦葉佛、拘那含牟尼佛、拘留孫佛、尸棄佛、毗婆尸佛、提舍佛、弗沙佛、無上勝佛、無上蓮華佛，如是等而為上首，于一念頃，得見百佛千佛、百千佛，乃至不可說不可說世界微塵數佛。」(註一六)此佛種無盡，皆由普賢願行所生，蓋普賢願行，俱以四種無盡句而得成就，所謂虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡、眾生煩惱盡，我願乃盡，而虛空界乃至煩惱無有盡故，是則佛種無盡。故知諸佛報化，該一切數，如「阿僧祇品」說：「盡諸劫住無能說，壽命劫數不可說」。(註一七)故曰：「我知十方一切世界諸佛如來，畢竟無有般涅槃者，唯除為欲調伏眾生而示現耳。」(註一八)

第三節 最勝方便，持名念佛

法身無真假，于名而法身顯矣，報化無邊緣，于名而報化該矣，「須彌偈讚品」云：「甯受地獄苦，得聞諸佛名，不受無量樂，而不聞佛名」(註一九)，所以于往昔無數劫受苦，流轉生死中，不聞佛名故，但聞佛名，已植勝因，何況數數繼念，如《文殊般若經》云：「欲入一行三昧，應處空閒，舍諸亂意，不取相貌，繫心一佛，專稱名字，隨佛方所，端身正向，能于一佛念念相續，即是念中能見過去未來現在諸佛，何以故，念一佛功德無量無邊，亦與無量諸佛功德無二。」(註二〇)又《阿彌陀經》中亦以執持名號，為往生正因，「若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若

六日，若七日，一心不亂其人臨命終時，阿彌陀佛，與諸聖眾，現在其前，是人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土。」（註二一）由此故知名字功德不可思議，又如「兜率偈讚品」云「以佛為境界，專念而不息，此人得見佛，其數與心等」。（註二二）「賢首品」云：「若常念佛心不動，則常睹見無量佛，若常睹見無量佛，則見如來體常住」（註二三）前偈論持名，故言數，後兼教化以徹法身，故言無量，雖然人知有量之數，而莫知離量之數，知即數之名。而不知離數之名，知離數之名，故終日念而未曾念也。知離量之數，故念一佛而即偏攝一切佛也。然初入此門，必依乎數日，須剋定課程，自一而萬，自萬而億，念不離佛，佛不異心，如月在水，月非水內，如春在枝，春非枝外，如是念佛，名字即法身，名字性不可得故，法身即名字，法身偏一切故，乃至報化不異名字，名字不異報化，亦復如是，故「如來名號」品謂一如來名號，與法界虛空界等，隨眾生心各別知見，則知世間凡所有名，即是佛名，隨舉一名諸世間名無不攝矣。（註二四）又「毗盧遮那」品稱引古先諸佛，各各不同，而一以毗盧概之，以一切諸佛皆有毗盧藏身故，古今不異故，如是念佛，持一佛名，全收法界，全法界名，全法界收，非過去，非現在，非未來，亦非南西北方四維上下，十方三世，當念無餘，不歷剎那，成佛已竟，（註二五）此即持名念佛所成就之最勝方便。

第四節 念念普賢行願，導歸極樂國土

《華嚴經》「普賢行願」品云：「欲成就如來功德門，當修十種廣行願，一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恒順眾生，十者普皆迴向，于此願王受持讀誦，臨命終時，即得往生極樂世界」，（註二六）華嚴經是專顯毗盧境界，云何必以極樂為歸，蓋阿彌陀如來有勝方便，攝護信心，謂專念西方極樂世界阿彌陀佛，或于此願王受持讀誦，所修善根回向願求生彼世界者，即得往生，常見佛故，終無有退。如《大乘起信論》云：「眾生初學是法，欲求正信，其心怯弱，以住此娑婆世界，不能常值諸佛，親承供養，意欲退者。」（註二七）且毗盧報土，與二乘凡夫無接引之分，而極樂則九品分張，萬流齊赴，一得往生，橫截生死，視此娑婆迴分勝劣，諸經廣明，今不具錄。由阿彌陀佛以四十八願偏攝眾生，與此願王體合虛空，絲毫不隔，是故不移時，不易處，任運往生，還同本得，下文云：「到已即見阿彌陀佛、文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩等，所共圍繞。」（註二八）文殊普賢，不離此處而現彼方隨眾生心，念念出現，故知阿彌陀佛在極樂國中，常轉此經，熾然無間，又此法門，非妙智觀察，無以明我心本具之淨因。故道文殊，非大智莊嚴無以圓我心本具之淨果，而觀音彌勒，一則次補彌陀，一則次補釋迦，二聖同會，以證樂邦華藏通一無二，而彌勒以諦觀十方唯識，識心圓明，入圓成實，此淨土之正因也，觀音以如幻聞熏無作妙力，偏入國土，成就菩提，此淨土極果，普賢菩薩在華嚴經中，向以大

願大行之利他為主，是真正菩薩之行法，即具備普賢之德，善住於無所有之心，修持波羅蜜之行，（註二九）法藏解釋普賢之二千行法，以四法說明：「一離世間之妄執，二緣起世間成為無自性故，三在世間而不為世間所攝，四佛果究竟即一切世界而不著於世間。」（註三〇），所以智儼說：「行周法界曰普，體順調善稱賢（註三一）」，如此堪稱為稱性之行，今行者若依此十願王之實踐力行，具足信願行三資糧，如經中所說念念相續無有間斷，身語意業，無有疲厭，以虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我願乃盡之菩提之菩提大願心，來回向往生，即可如經中所說，「其人自見生蓮華中，蒙佛授記，得授記已，經于無數百千萬億那由他劫，以智慧力，隨眾生心而為利益，不久當坐菩提道場，降伏摩軍，成等正覺，轉妙法輪，能令佛剎極微數眾生發菩提心，隨其根性，教化成熟，乃至盡于未來劫海，廣能利益一切眾生」（註三二）。

華嚴法界密義重重，而此一念佛門能普攝，即為一方便，杜順「法界觀」（註三三）特設三門，一「真空門」、簡妄情以顯理，即前念佛法身是，二「理事無礙門」，融理事以顯用，即前念佛功德是，三「周偏含容門」，攝事事以顯元，即前念佛名字是，又「清涼疏」分四法界（註三四）一心念佛，不雜餘業，即入事法界，心佛雙泯。一真獨脫，即入理法界，即心即佛，大用齊彰，即入理事無礙法界，非佛非心，神妙不測，即入事事無礙法界，是知一念佛門，無法不攝，故此經以「毗盧」為導，以「極樂」為歸，既覲彌陀，不離華藏，家珍具足，力用無邊。

註釋：

註 一：大正藏十，四四二 b，《大方廣佛華嚴經》第八十。

註 二：大正藏十，二七五 b，（同上）「如來出現品」第三十七之三。

註 三：大正藏十，二七二 c，（同上）三十七之二。

註 四：大正藏十，七二 b，（同上）「賢首品」第十二之一。

註 五：大正藏十，八九 a，（同上）「初發心功德品」第十七。

註 六：大正藏十，六二 b，（同上）「光明覺品」第九。

註 七：大正藏十，二六六 a，（同上）「如來出現品」第三十七之一。

註 八：大正藏十，二七三 c，（同上）「如來出現品」第三十七之三。

- 註 九：大正藏十，一 c，(同上)「世主妙嚴品」第一之一。
- 註一〇：大正藏十，三二 c，(同上)「普賢三昧品」第三。
- 註一一：大正藏十，三四 c，(同上)「世界成就品」第四。
- 註一二：大正藏十，三九 a，(同上)「華藏世界品」第五。
- 註一三：大正藏十，三三四 b，「入法界品」第三十九之三。
- 註一四：(同上)
- 註一五：大正藏十，三三九 b，「入法界品」第三十九之四。
- 註一六：大正藏十，三六六 b，「入法界品」第三十九之九。
- 註一七：大正藏十，二四〇 b c，「阿僧祇品」第三十。
- 註一八：大正藏十，三六六 b「入法界品」第三十九之九。
- 註一九：大正藏十，八三 a「須彌頂上偈讚品，」第十四。
- 註二〇：大正藏八，七三二 b，《文殊所說摩訶般若波羅蜜經》卷下。
- 註二一：大正藏十二，三四七 b，《阿彌陀經》。
- 註二二：大正藏十，一二三 b，「兜率偈讚品」第二十四。
- 註二三：大正藏十，七三 a，「賢首品」第十二之一。
- 註二四：大正藏十，五八 c，「如來名號品」第七。
- 註二五：大正藏十，五四 b，「毗盧遮那品」第六。
- 註二六：大正藏十，八四四 b，「入不思議解脫境界普賢行願品」。
- 註二七：大正藏三二，五八三 a，《大乘起信論》一卷。

註二八：大正藏十，八四六 c，「普賢行願品」第四十。

註二九：大正藏三五，四一八 b，《探玄記》第十七，

註三〇：大正藏十，八四四 b，「普賢行願品」第四十。

註三一：大正藏三五，七八 c，《搜玄記》卷第四。

註三二：大正藏十，八四六 c，「普賢行願品」第四十。

註三三：大正藏四五，六八三 b，《注華嚴法界觀門》，宗密注。

註三四：卅續一，七之三，二四九右，《華嚴經行願品疏》卷第一。

第六章 結論——在華嚴「一真法界」領域下的和協

如上所說要圓滿菩薩之無礙行，證入法界真理，就必須要發大菩提心，去探求宇宙人生的究極真理，和培養慈悲喜捨的宗教情操，找出眾生痛苦的根源，將佛性自體，從人性之中顯發出來，以圓融無礙的至理來融容現實世界的各種差別相，使一真法界的理想境界，能夠在現實的生命世界裏兌現。若不依華嚴哲理和智慧，為宗教實踐的最高表率，則無法看透人類的一切罪惡與痛苦的真相，更無法積極的從事救世的艱難工作，因為現實世界裏，充滿著重重的難關，要靠智慧和大悲心來做世、出世間的橋樑，才能實際的實行自利利他的菩薩萬行，成就菩提資糧的次第。也就是說在這「一真法界」的觀照下，佛法並不離開人世間，祇要身體力行，人人能自證自悟，對於人世間，所有的一切造作諸業，與三世一切諸佛的功德智慧，均能融攝在「一真法界」的無障礙境界之中，則事事無不圓備，情器皆能融通，將人性從貪、瞋、痴的煩惱中解脫出來；將時間、空間、人、事、物的隔閡化解掉。倘能如此自然能擴展心境，超脫長劫流轉，企求眾生福利，猶如自己本份內事，所當應行，這是無緣大慈，法界本體大悲，心佛眾生三無差別，事事無礙的圓融境界，也是修學華嚴法門的行者最高的理想。

全文至此近四萬言之數，確實有些令人不知如何結論的感慨，因為要在短短幾萬個字的論文中，談華嚴之行門那是知其不可為而為之，但在難為中，卻又有必須一試的處境，就算它不是一個結論，而是肯定我可以繼續寫下去的，一個開始，倘若其中有結構不週詳，或理論不正確的地方，還望諸位師長，指導教授，不吝啟發和指正，那將是後學最大的收穫。

主要參考書目

1. 《大方廣佛華嚴經》，八十卷，唐實叉難陀譯，大正藏十冊。
2. 《大方廣佛華嚴經》，四十卷，唐般若譯，大正藏十冊。
3. 《大方廣佛華嚴經》六十卷，東晉佛跋陀羅譯，大正藏九冊。
4. 《大方廣佛華嚴經》「探玄記」，唐法藏撰，大正藏三十五冊。
5. 《大方廣佛華嚴經疏》六十卷，唐澄觀撰，大正藏三十五冊。

6. 《華嚴經疏鈔》十冊，唐澄觀撰，台北，華嚴蓮社。
7. 《大方廣佛華嚴經隨演義鈔》九十卷，唐澄觀述，大正藏三十六冊。
8. 《華嚴經文義綱目》一卷，唐法藏撰，大正藏三五冊。
9. 《華嚴一乘教義分齊》四卷，唐法藏述，大正藏四十五冊。
10. 《華嚴一乘十玄門》一卷，隋杜順說，唐智儼撰，大正藏四十五冊。
11. 《華嚴五教止觀》一卷，隋杜順說，大正藏四十五冊。
12. 《華嚴發菩提心章》一卷，唐法藏述，大正藏四十五冊。
13. 《華嚴法界觀門註》，宗密撰，大正藏四十五冊。
14. 《華嚴遊心法界記》，唐法藏撰，大正藏四十五冊。
15. 《華嚴經內章門等雜孔目章》，唐智儼集，大正藏四十五冊。
16. 《華嚴奧旨妄盡還源觀》，唐法藏述，大正藏四十五冊。
17. 《華嚴經搜玄記》，唐智儼，大正藏三十五冊。
18. 《大乘起信論》大正藏三十二冊。
19. 《大智度論》大正藏二十五冊。
20. 《大方廣圓覺經》大正藏十七冊。
21. 《傳法寶記》，大正藏八五冊。
22. 《宗鏡錄》，大正藏四十八冊。
23. 《法華經》，大正藏九冊。
24. 《俱舍論》，大正藏二十九冊。

25. 《六祖壇經》，大正藏四十八冊。
26. 《華嚴經疏鈔》「普賢行願修證儀」台北，華嚴蓮社。
27. 《楞伽師資記》，大正藏八十五冊。
28. 《文殊所說摩訶般若波羅蜜經》，大正藏八冊。
29. 《華嚴經行願品疏》，卅續一，七之三。
30. 《菩薩心地戒品》，大正藏二十四冊。
31. 《大日經疏》，大正藏二十九冊。
32. 《大佛頂首楞嚴經》，大正藏十九冊。
33. 華嚴哲學研究，楊政河著，慧炬出版社印行。
34. 華嚴宗哲學，方東美著，黎明文化事業公司。
35. 華嚴思想論集，現代佛學叢刊三十三冊。
36. 華嚴哲學要義，李世傑撰，佛教出版社。
37. 華嚴思想史，慧嶽法師著，中華佛教文獻編撰社印行。
38. 華嚴宗史略，南亭法師著，台北，華嚴蓮社。
39. 慧日集新編，成一法師著，台北，華嚴專宗學院印行。
40. 天台教學史，慧嶽法師著，中華佛教文獻編撰社印行。
41. 中國禪宗史，印順法師著，正聞出版社印行。